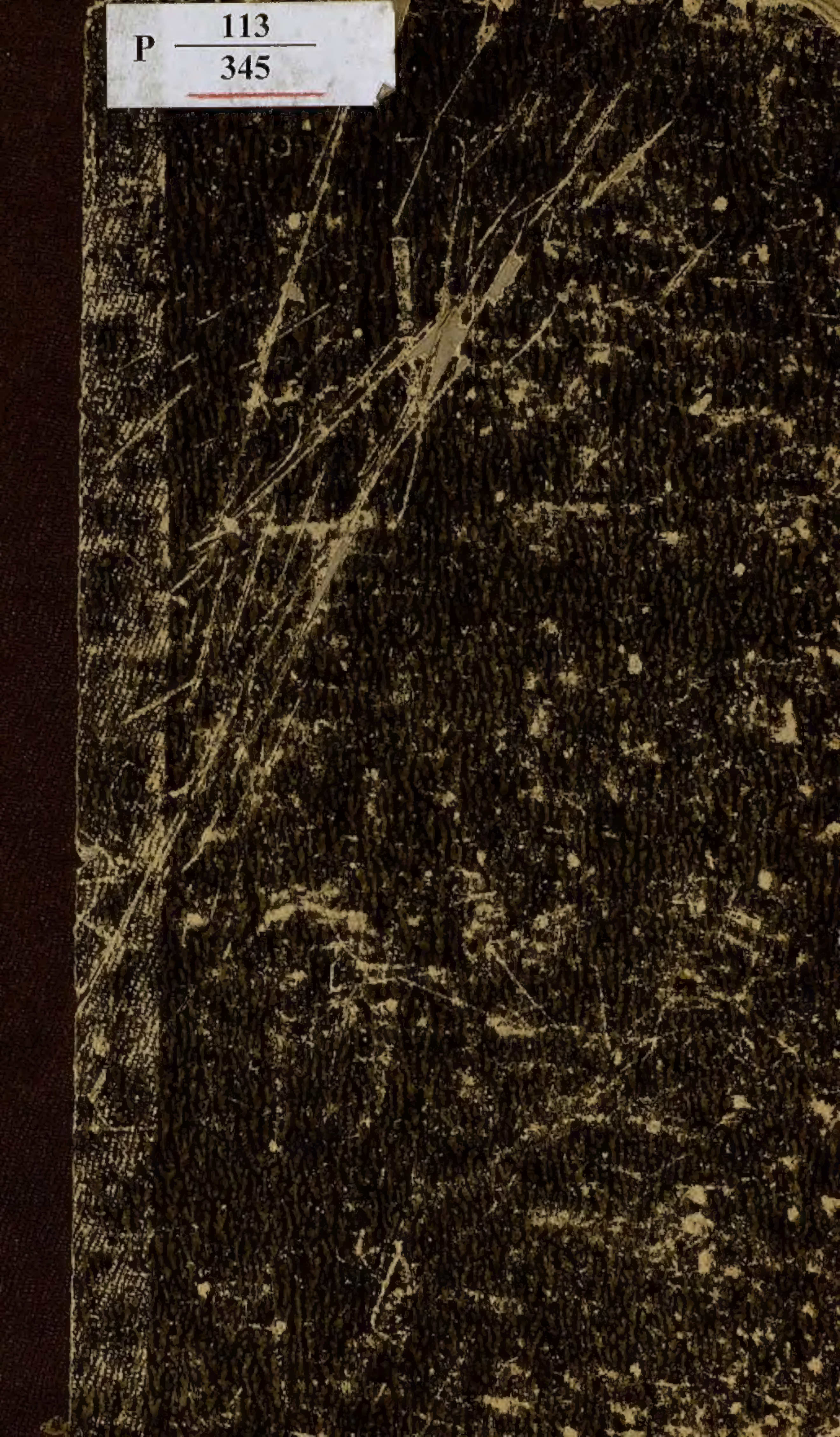
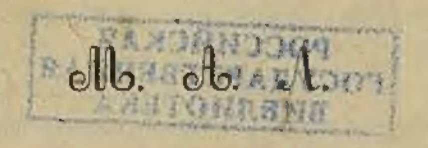

P 113/345

РУКОВОДСТВО

КЪ ИЗУЧЕНІЮ

ХРИСТІАНСКАГО, ПРАВОСЛАВНО-ДОГМАТИЧЕСКАГО

БОГОСЛОВІЯ.



М. А. Л.

Макарий (Булгаков Мих. Пет.)

МОСКВА.
Синодальная Типографія.
1898.

По опредѣленію Святѣйшаго Правительствующаго Синода.

ВВЕДЕНІЕ.

§ 1. Понятіе о христіанскомъ, православно-догматическомъ Богословіи.

Христіанское, православно-догматическое Богословіе есть наука, излагающая христіанское, православно-догматическое ученіе о Богѣ, или—есть научное изложеніе христіанскихъ православныхъ догматовъ.

Примѣч. 1. Называемъ свое догматическое Богословіе; а) *христіанскимъ* въ отличіе отъ всякаго догматическаго Богословія не-христіанскаго: іудейскаго, магометанскаго, языческаго; б) *православно-догматическимъ* въ отличіе отъ всякаго догматическаго Богословія христіанскаго, но неправославнаго: римскаго, лютеранскаго и другихъ.

2. Понятія о христіанской религіи и откровеніи, о православной Церкви, какъ хранительницѣ и истолковательницѣ христіанскаго откровенія, о христіанскомъ православномъ Богословіи вообще и его главныхъ отрасляхъ предполагаются извѣстными воспитанникамъ изъ «Богословія основнаго».

3. Слово *догматъ*, погречески (δόγμα отъ δοκέω), значитъ мнѣніе, ученіе, положеніе, опредѣленіе. Въ смыслѣ ученія и опредѣленія употребляется слово это и по отношенію къ христіанской религіи въ самомъ Священномъ Писаніи,—когда, наприм., говорится, что Христосъ *законъ заповѣдей* ветхозавѣтныхъ *ученьми* (δόγμασι) *упразднилъ* (Еф. 2, 15) и опредѣленія апостольскаго собора, бывшаго въ Іерусалимѣ, называются въ подлинномъ текстѣ *догматами* (Дѣян. 16, 4).

§ 2. Мѣсто догматовъ въ ряду другихъ христіанскихъ истинъ, понятіе о христіанскихъ православныхъ догматахъ и ихъ существенныя свойства.

I. Истины христіанскаго Откровенія, заключающагося въ Свящ. Писаніи и свящ. преданіи, раздѣляются на два рода: на истины вѣры, которыя должно усвоять умомъ вѣрующимъ, и на истины дѣятельности, которыя должно усвоять волею и осуществлять въ жизни.

Истины вѣры подраздѣляются еще на два класса: однѣ относятся къ самому существу христіанской религіи, какъ воз-

становленнаго союза между Богомъ и человѣкомъ, и содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и въ особенности къ человѣку, опредѣляя, во что и какъ долженъ вѣровать человѣкъ, чтобы спастись; а потому и предлагаются намъ, какъ непререкаемыя и неизмѣнныя правила спасительной вѣры. Другія къ существу христіанской религіи непосредственно не относятся, и содержатъ въ себѣ или историческія сказанія о разныхъ событіяхъ и лицахъ Церкви ветхозавѣтной и новозавѣтной, или частныя изреченія разныхъ священныхъ лицъ, Пророковъ, Апостоловъ, Самого даже Христа Спасителя, не относящіяся къ существу христіанства (наприм. Іоан. 1, 42. 47; 4, 50; 5, 8), или пророчества касательно судьбы разныхъ народовъ, городовъ и т. под.; а потому, хотя достойны всей нашей вѣры, будучи изложены въ Божественномъ Откровеніи, но не предлагаются намъ, какъ необходимыя для нашего спасенія.

Истины дѣятельности подраздѣляются также на два класса: на такія, которыя опредѣляютъ, что долженъ дѣлать человѣкъ, какъ существо нравственное, призванное въ новый союзъ съ Богомъ,—это собственно нравственныя христіанскія заповѣди, и на такія, которыя показываютъ, какъ христіанинъ долженъ выражать свое отношеніе къ Богу во внѣшнемъ Богослуженіи, и какъ христіанину *подобаетъ въ дому Божіи жити* (1 Тим. 3, 15),—истины обрядовыя и каноническія.

Въ ряду всѣхъ этихъ христіанскихъ истинъ, подраздѣляющихся такимъ образомъ на четыре класса, догматы занимаютъ первое мѣсто и заключаются въ классѣ первомъ.

II. Подъ именемъ христіанскихъ православныхъ догматовъ разумѣются, открытыя намъ Богомъ и преподаваемыя православною Церковію, истины вѣры, которыя относятся къ самому существу христіанской религіи и содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимое для нашего спасенія, а потому—истины непререкаемыя и неизмѣнныя. Въ этомъ понятіи указываются слѣдующія существенныя свойства въ каждомъ христіанскомъ православномъ догматѣ:

1. Какъ *христіанскій*, онъ есть истина, открытая намъ Богомъ, и, слѣдовательно, непремѣнно заключается въ Божествен-

номъ Откровеніи. По этому свойству христіанскіе догматы называются у св. отцовъ Церкви *Божественными*, *Христовыми*, *евангельскими*, *апостольскими*, и отличаются а) отъ догматовъ всякой другой религіи и вообще отъ истинъ нехристіанскихъ; б) отъ истинъ и христіанскихъ, но не заключающихся въ Божественномъ Откровеніи, каковы многія истины, касающіяся церковнаго Богослуженія и благочинія [1]).

2. Какъ *православный*, онъ непремѣнно есть истина, содержимая и преподаваемая людямъ православною, истинно-каѳолическою Церковію, которая одна только, будучи постоянно руководима Духомъ Святымъ, можетъ непогрѣшительно опредѣлять и изъяснять истины Божественнаго Откровенія,—тогда какъ и каждый изъ вѣрующихъ и цѣлыя частныя церкви не изъяты отъ опасности заблуждаться. По этому свойству христіанскіе догматы называются у св. отцовъ *церковными*, *православными*, *здравыми*, *благочестивыми*, и отличаются а) отъ догматовъ *неправославныхъ*, *развращенныхъ*, *еретическихъ*, которыхъ держатся частныя церкви, общества и лица, отдѣлившіяся отъ православно-каѳолической Церкви Христовой; б) отъ частныхъ мнѣній, какія можетъ составлять каждый изъ православно-вѣрующихъ непосредственно на основаніи Откровенія, и которыя, будучи даже совершенно вѣрными истинѣ, навсегда останутся только мнѣніями, такъ какъ не содержатся и не преподаются для всѣхъ Церковію.

3. Какъ *догматъ*, онъ есть истина вѣры, одна изъ тѣхъ истинъ, которыя относятся къ самому существу христіанской религіи и содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимое для нашего спасенія. Что именно въ этомъ полагаетъ сама православная Церковь отличительное свойство своихъ догматовъ въ ряду всѣхъ другихъ истинъ христіанскаго откровенія, ясно свидѣтельствуютъ а) ея краткія изложенія догматовъ, или символы вѣры, гдѣ Церковь препо-

---

[1]) Самыя цитаты изъ писаній св. отцовъ и учителей Церкви, какъ здѣсь, такъ и во всемъ «Руководствѣ», *для краткости*, нами не представлены. А желающіе могутъ видѣть эти цитаты въ соотвѣтствующихъ параграфахъ нашего «Православно-догматическаго Богословія».

даетъ намъ, дѣйствительно, только истины о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимыя для нашего спасенія; а затѣмъ б) и изъясненія этихъ символовъ православною Церковію въ катихизисахъ.

4. Наконецъ, какъ *христіанскій*, какъ *православный* и какъ *догматъ*, онъ есть истина непререкаемая и неизмѣнная, которую всѣ православные христіане обязаны принимать и содержать во всей цѣлости и неприкосновенности, и которую никто изъ нихъ не имѣетъ права отвергать или измѣнять: потому что догматы открыты намъ Самимъ Богомъ, преподаются намъ Церковію, учительницею Богоучрежденною, и непогрѣшимою, и содержатъ ученіе, необходимое для нашего спасенія. Вслѣдствіе этого свойства догматовъ всякъ, дерзающій отвергать или искажать какіе-либо изъ нихъ, чрезъ то самое отдѣляется отъ общества христіанъ православно-вѣрующихъ и лишается надежды на спасеніе. *Аще мы, или Ангелъ съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ*, сказалъ св. Апостолъ, *анаѳема да будетъ* (Гал. 1, 8.) «Аще кто либо изъ всѣхъ, говорятъ, вслѣдъ за Апостоломъ, и отцы шестаго вселенскаго Собора, не содержитъ и не пріемлетъ догматовъ благочестія, и не тако мыслитъ и проповѣдуетъ, но покушается ити противу оныхъ: тотъ да будетъ анаѳема, и отъ сословія христіанскаго да будетъ отлученъ и изверженъ» (правил. 1).

§ 3. Различіе православныхъ христіанскихъ догматовъ.

Впрочемъ, хотя всѣ христіанскіе православные догматы имѣютъ одни и тѣ же существенныя свойства, но есть между этими догматами и различіе,—частію, по ихъ отношенію между собою, а частію, по ихъ отношенію къ нашему уму.

1. Въ первомъ отношеніи различаются: а) догматы *общіе* и *основные*, иначе называемые *членами вѣры* (ἄρθρα τῆς πίστεως), изъ которыхъ каждый заключаетъ въ себѣ по нѣскольку другихъ догматовъ, или служитъ для нихъ какимъ-либо основаніемъ, и б) догматы *частные* (δόγματα τῆς πίστεως), выведенные изъ первыхъ, или на нихъ основывающіеся. Совокупность об-

щихъ догматовъ, опредѣленная и утвержденная на вселенскихъ соборахъ, составляетъ символъ вѣры. «*Членовъ* православной и каѳолической *вѣры*, говорится въ Православномъ Исповѣданіи (ч. 1, отв. на вопр. 5), по символу перваго,—Никейскаго, и втораго,—Константинопольскаго, соборовъ, двѣнадцать. Въ нихъ такъ ясно изложено все, принадлежащее къ нашей вѣрѣ, что мы ни болѣе, ни менѣе и не иначе должны вѣрить, какъ согласно съ разумѣніемъ оныхъ отцовъ. Впрочемъ, нѣкоторые изъ сихъ членовъ ясны и вразумительны сами по себѣ, а другіе заключаютъ въ себѣ нѣчто сокровенное, по которымъ разумѣвать должно и прочее.» Выводъ и опредѣленіе догматовъ частныхъ на основаніи символа вѣры, св. Церковь предлагаетъ намъ въ своихъ пространныхъ исповѣданіяхъ или катихизисахъ.

2. По отношенію къ нашему разуму: а) одни догматы *непостижимы* для него и называются *тайнами* или *таинствами вѣры*, каковы догматы о Пресвятой Троицѣ, о воплощеніи Сына Божія, объ искупленіи; б) другіе, болѣе или менѣе, *постижимы*, каковъ, напримѣръ, догматъ о Промыслѣ Божіемъ. Первые пріемлются нами только вѣрою и изъ одного сверхъестественнаго Откровенія, а послѣдніе могутъ быть усвояемы нами не вѣрою только и не изъ одного сверхъестественнаго Откровенія, но отчасти и разсуждающимъ разумомъ изъ откровенія естественнаго.

§ 4. Источникъ и образцы христіанскаго православно-догматическаго Богословія.

I. Всѣ христіанскіе догматы сообщены людямъ Самимъ Богомъ въ сверхъестественномъ Откровеніи. И потому единственный *источникъ* для православно-догматическаго Богословія есть Божественное Откровеніе, т. е. *Св. Писаніе* и *св. преданіе*.

II. Но, чтобы люди могли правильно понимать эти догматы и не уклонялись въ заблужденія и ереси, православная Церковь, какъ Богоучрежденная и непогрѣшительная учительница, всегда предлагала и предлагаетъ вѣрующимъ *образцы вѣры*, краткіе и довольно обширные, которые должны быть образцами и для православно-догматическаго Богословія.

1. Къ числу краткихъ принадлежатъ:

а) *Никео-цареградскій символъ*, составленный на первомъ и второмъ вселенскихъ Соборахъ и принятый вселенскою Церковію за неизмѣнный образецъ вѣры на всѣ вѣки.

б) *Догматическія опредѣленія* послѣдующихъ вселенскихъ Соборовъ, какъ то,—догматъ IV вселенскаго Собора о двухъ естествахъ во единомъ лицѣ Господа нашего Іисуса Христа, догматъ VI вселенскаго Собора о двухъ воляхъ и дѣйствіяхъ въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ.

в) *Догматическое ученіе*, встрѣчающееся въ правилахъ десяти помѣстныхъ соборовъ, принимаемыхъ православною Церковію, также въ правилахъ или каноническихъ посланіяхъ св. отцовъ, поименованныхъ и одобренныхъ шестымъ вселенскимъ Соборомъ, Трулльскимъ. Напримѣръ,—ученіе о первородномъ грѣхѣ, о дѣйствіяхъ благодати, о необходимости крещенія и для младенцевъ—въ правилахъ (123—130) Собора Карѳагенскаго; ученіе о таинствѣ мνропомазанія—въ правилѣ (48) Собора Лаодикійскаго; ученіе объ епитиміяхъ—въ каноническомъ посланіи св. Григорія Нисскаго къ Литоію и др.

г) *Символъ вѣры св. Григорія Чудотворца* о Пресвятой Троицѣ, писанный по особенному откровенію, и хотя нарочито неразсмотрѣнный на вселенскихъ Соборахъ, но уважаемый всею православною Церковію.

д) *Символъ*, извѣстный подъ именемъ, *св. Аѳанасія Великаго*, излагающій два догмата,—о Пресвятой Троицѣ и о таинствѣ воплощенія, также хотя неразсмотрѣнный на вселенскихъ Соборахъ, но уважаемый всею православною Церковію.

2. Къ изложеніямъ вѣры болѣе обширнымъ, въ которыхъ православная Церковь раскрываетъ, содержимые ею, догматы довольно подробно и обстоятельно, относятся:

а) *Православное Исповѣданіе каѳолической и апостольской Церкви восточной*, составленное Кіевскимъ митрополитомъ Петромъ Могилою, или по его благословенію (ок. 1640 г.), а потомъ разсмотрѣнное и одобренное всѣми восточными патріархами, какъ *исповѣданіе правое и чистое* и принятое православною Церковію.

б) *Посланіе патріарховъ православно-каѳолической Церкви о православной вѣрѣ.* Это исповѣданіе первоначально было читано и одобрено на Іерусалимскомъ соборѣ 1672 года, потомъ послано было въ 1723 году отъ лица всѣхъ первосвятителей Востока въ отвѣтъ христіанамъ Великобританскимъ, какъ истинное изложеніе православной вѣры, а въ 1838 г. издано въ русскомъ переводѣ, по опредѣленію Св. Синода.

в) *Пространный Христіанскій Катихизисъ* православныя каѳолическія восточныя Церкви, разсмотрѣнный и одобренный Св. Синодомъ и издаваемый для употребленія всѣхъ православныхъ христіанъ.

§ 5. Научный характеръ и методъ христіанскаго, православно-догматическаго Богословія.

I. Христіанское, православно-догматическое Богословіе, какъ наука, должно выполнить всѣ условія науки. А эти условія требуютъ, чтобы оно а) изложило догматы въ систематическомъ порядкѣ,—возможность такого изложенія догматовъ открывается изъ того, что хотя многіе изъ нихъ непостижимы для разума, но всѣ они существенно относятся къ одному главному предмету—ученію о Богѣ и находятся въ самой тѣсной связи между собою; б) изложило съ возможною полнотою, т. е. и всѣ догматы, какіе только содержитъ православная Церковь, и со всѣхъ сторонъ; в) изложило съ возможною основательностію, т. е. съ указаніемъ достаточныхъ основаній, на которыхъ утверждается каждый догматъ. Этимъ научнымъ характеромъ догматическое Богословіе отличается—а) отъ всѣхъ образцовъ и исповѣданій вѣры, болѣе или менѣе краткихъ и чуждыхъ строгой системы, въ какихъ преподаетъ догматы сама св. Церковь, и—б) вообще отъ всякаго другаго изложенія догматовъ, не систематическаго и не полнаго.

II. Методъ православной Догматики при изложеніи догматовъ опредѣляется слѣдующими двумя условіями:

1. Прежде всего, какъ православная, она должна привести точное опредѣленіе раскрываемаго догмата изъ краткихъ или

обширнѣйшихъ исповѣданій Церкви, т. е. показать, какъ учитъ о догматѣ православная Церковь. Для этой цѣли иногда достаточно привести церковное ученіе о нѣсколькихъ догматахъ вмѣстѣ—въ началѣ отдѣла или главы, въ которыхъ догматы тѣ имѣютъ быть разсматриваемы; потомъ приведенное ученіе разложить на части, сообразно съ требованіемъ системы, и, по разложеніи, каждую часть разсматривать отдѣльно, одну за другою. Но иногда, особенно при изложеніи непостижимыхъ догматовъ, необходимо приводить еще частнѣйшее церковное опредѣленіе догмата, при подробномъ его раскрытіи.

2. Вслѣдъ за церковнымъ опредѣленіемъ догмата должна православная Догматика привести самыя основанія его изъ Св. Писанія и св. преданія. Ибо Церковь преподаетъ намъ не свое ученіе и не отъ себя; ея догматы суть Богооткровенныя истины, которыя, всѣ до одной, она заимствуетъ изъ Слова Божія. Главнѣйшія правила для православной Догматики въ этомъ дѣлѣ слѣдующія: а) нѣтъ нужды приводить всѣ мѣста Писанія, какія только могутъ относиться къ извѣстному догмату, а довольно привести одни мѣста яснѣйшія, такъ-называемыя *классическія*; б) извлекать мѣста изъ Писанія и истолковывать, для подкрѣпленія догматовъ, должно вообще не иначе, какъ по правиламъ здравой, православной Герменевтики; в) приводить свидѣтельства изъ преданія, для подтвержденія или поясненія догматовъ, должно уже послѣ того, какъ будутъ приведены свидѣтельства изъ Писанія—источника христіанской вѣры перваго и главнѣйшаго; г) необходимо приводить свидѣтельства изъ преданія во всѣхъ тѣхъ случаяхъ, когда свидѣтельства Писанія—или не довольно ясны и полны, или подвергаются разнымъ толкованіямъ и спорамъ; д) но нѣтъ необходимости приводить мѣста изъ преданія тамъ, гдѣ мѣста изъ Писанія совершенно ясны и опредѣленны, такъ-что не подвергаются никакимъ сомнѣніямъ и перетолкованіямъ, ни со стороны православныхъ, ни даже со стороны неправославныхъ.

Примѣчаніе. Выполнивъ эти двѣ существенныя обязанности, при раскрытіи каждаго догмата, т. е. показавъ, какъ учитъ о немъ православная Церковь и почему такъ учитъ на основаніи Св. Писанія и св. преданія, догматическое Богословіе

можетъ допускать и соображенія здраваго разума человѣческаго касательно разсматриваемаго догмата (Рим. 15, 2; 1 Сол. 5, 21). Если этотъ догматъ будетъ истина, доступная уму: въ такомъ случаѣ умъ можетъ найти для нея новыя поясненія и даже подкрѣпленія въ кругу собственныхъ познаній. Если же догматъ будетъ таинственный и непостижимый: тогда умъ можетъ, по крайней мѣрѣ, показать,—какъ тайна эта,—при всей непостижимости своей, свѣтоносна для вѣрующаго, какъ тѣсно соединена она съ другими истинами христіанскаго вѣроученія, постижимыми для разума, какъ мысль, ею выражаемая, достойна Бога, сообразна съ Его совершенствами и вмѣстѣ полезна для нравственности человѣка, какъ несправедливо отвергать эту тайну потому только, что она непостижима и т. под. Наконецъ извѣстно, что и догматы, постижимые для разума, и особенно догматы непостижимые всегда подвергались и подвергаются со стороны вольнодумцевъ возраженіямъ, которыя, большею частію, заимствуются изъ разума, а потому не иначе могутъ быть и опровергаемы, какъ при пособіи разума. Надобно только, при этомъ употребленіи разума въ области православной Догматики, постоянно удерживать его въ послушаніи вѣрѣ (2 Кор. 10, 5),—чтобы онъ не силился объяснить то, что выше его силъ, не дерзалъ *мудрствовати паче, еже подобаетъ мудрствовати* (Рим. 12, 3).

§ 6. Раздѣленіе и подраздѣленіе христіанскаго, православно-догматическаго Богословія.

I. Православно-догматическое Богословіе, какъ наука, должна быть вѣрною копіею своего предмета: слѣдовательно должна соотвѣтствовать ему и въ раздѣленіи своемъ на составныя части. Предметъ этого Богословія суть догматы вѣры, или такія истины, которыя относятся къ самому существу христіанской религіи и содержатъ въ себѣ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимое для нашего спасенія. Но христіанская религія есть не только союзъ Бога съ человѣкомъ, каковъ былъ союзъ первобытный, къ которому Господь призвалъ человѣка, вмѣстѣ со всѣми прочими духовными существами, чрезъ самое ихъ сотвореніе: а союзъ именно возстановленный, по паденіи человѣка, союзъ, къ которому призванъ непосредственно только падшій человѣкъ, и призванъ чрезъ искупленіе во Христѣ Іисусѣ. Потому и догматы христіанскіе, излагающіе ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, двухъ родовъ. Одни содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку общемъ (naturali, ordinario), какое имѣлъ и имѣетъ Богъ и ко всѣмъ прочимъ существамъ міра. Другіе заключаютъ въ себѣ ученіе о Богѣ, собственно какъ

Спасителѣ человѣковъ, и объ отношеніи Его къ человѣческому роду особенномъ (supranaturali, extraordinario). На такое раздѣленіе догматовъ какъ бы указалъ самъ Христосъ—Спаситель, когда въ молитвѣ къ Отцу Своему изрекъ: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и Его же посланъ еси Іисуса Христа* (Іоан. 17, 3),—выражая, что для достиженія спасенія намъ необходимо познать, во-первыхъ, Бога истиннаго, т. е. усвоить вѣрою все то, что преподаетъ христіанское Откровеніе объ истинномъ Богѣ, и, во-вторыхъ, познать, посланнаго Имъ, Іисуса Христа, т. е. усвоить всѣ истины Откровенія о нашемъ Спасителѣ и, совершенномъ Имъ, дѣлѣ нашего спасенія. Такое раздѣленіе христіанскихъ догматовъ было самое общеупотребительное у древнихъ отцовъ Церкви, которые совокупность догматовъ перваго рода обыкновенно означали словомъ θεολογία—Богословіе, а совокупность догматовъ послѣдняго рода словомъ οἰκονομία—таинство искупленія, или домостроительство (Ефес. 3, 9 по тексту подлин.). Оставалось общеупотребительнымъ въ Церкви православной и въ позднѣйшее время: «она имѣетъ обычай,»—писалъ въ своемъ «Исповѣданіи каѳолической и апостольской Церкви восточной» Митрофанъ Критопулъ, бывшій къ концу XVII вѣка патріархомъ Александрійскимъ,—«раздѣлять ученіе свое догматическое на *Богословіе простое* (θεολογία ἁπλῆ), и на *Богословіе*, касающееся *искупленія* (θεολογία οἰκονομικῆ)». Вслѣдствіе всего этого и нынѣ православно-догматическое Богословіе можетъ быть раздѣлено на двѣ главныя части: 1) на ученіе о Богѣ и общемъ отношеніи Его къ міру и человѣку (θεολογία ἁπλῆ), и 2) на ученіе о Богѣ-Спасителѣ и особенномъ отношеніи Его къ человѣческому роду (θεολογία οἰκονομικῆ).

II. Но *общее* отношеніе Бога къ міру и человѣку состоитъ въ двухъ главныхъ его дѣйствіяхъ: а) въ томъ, что Онъ всѣхъ и все сотворилъ, есть *Творецъ* міра, и б) въ томъ, что Онъ о всѣхъ и о всемъ промышляетъ, есть *Промыслитель* міра. Равно и *особенное* отношеніе Бога-Спасителя къ человѣческому роду состоитъ въ двухъ главныхъ дѣйствіяхъ: а) въ томъ, что Онъ освящаетъ насъ—грѣшныхъ, или предлагаетъ намъ всѣ сред-

ства къ усвоенію нами, совершеннаго Имъ, спасенія, есть нашъ *Освятитель*, и б) въ томъ, что Онъ, по окончаніи нами земнаго поприща, требуетъ или потребуетъ отъ насъ отчета, какъ мы воспользовались этими спасительными средствами, и воздаетъ или воздастъ намъ по заслугамъ, есть нашъ *Судія и Мздовоздаятель*. А потому обѣ части православно-догматическаго Богословія, съ большею ясностію, могутъ быть выражены и подраздѣлены, каждая на двѣ половины или отдѣла слѣдующимъ образомъ:

Часть первая: о Богѣ и общемъ отношеніи Его къ міру и человѣку.

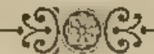
Отдѣлъ I: о Богѣ.

Отдѣлъ II: о Богѣ, какъ Творцѣ и Промыслителѣ.

Часть вторая: о Богѣ-Спасителѣ и особенномъ отношенія Его къ человѣческому роду.

Отдѣлъ I: о Богѣ Спасителѣ.

Отдѣлъ II: о Богѣ, какъ Освятителѣ и какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ.



ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

О БОГѢ И ОБЩЕМЪ ОТНОШЕНІИ ЕГО КЪ МІРУ И ЧЕЛОВѢКУ.

ОТДѢЛЪ I.

О БОГѢ.

§ 7. Характеръ нашего познанія о Богѣ, по ученію православной Церкви.

Все ученіе свое о Богѣ въ символѣ вѣры православная Церковь начинаетъ словомъ: *вѣрую*, и этимъ выражаетъ три слѣдующія истины Откровенія:

1. Богъ не постижимъ для человѣческаго разума. Богъ *во свѣтѣ* живетъ *неприступнѣмъ*, *егоже никтоже видѣлъ есть отъ человѣкъ*, *ниже видѣти можетъ* (1 Тим. 6, 16). *Божія никтоже вѣсть*, *точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11).

2. Будучи невидимымъ и непостижимымъ для человѣческаго разума, Богъ однакоже благоволилъ явить Себя людямъ: а) въ твореніи или откровеніи естественномъ: *невидимая бо Его отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть*, *и присносущная сила Его и Божество* (Рим. 1, 20), а еще болѣе б) въ Откровеніи сверхъестественномъ, когда *многочастнѣ и многообразнѣ древле* глаголалъ *отцемъ во пророцѣхъ*, *въ послѣдокъ же дній* возглаголалъ *намъ въ Сынѣ* (Евр. 1, 1—2), и когда сей единородный Сынъ Божій, явившись на землѣ *во плоти* (1 Тим. 3, 16), *далъ намъ свѣтъ и разумъ*, *да познаемъ Бога истиннаго* (1 Іоан. 5, 20), и потомъ проповѣдалъ свое ученіе чрезъ Апостоловъ, ниспославши на нихъ *Духа истины*, Который *вся испытуетъ и глубины Божія* (Іоан. 14, 17; 1 Кор. 2, 10).

3. Впрочемъ, хотя Богъ благоволилъ открыть Себя людямъ, но и *нынѣ* мы видимъ Невидимаго только *якоже зерцаломъ въ гаданіи*, и *нынѣ разумѣемъ* Непостижимаго только *отчасти* (1 Кор. 13, 12), и нынѣ *вѣрою ходимъ, а не видѣніемъ* (2 Кор. 5, 7).

§ 8. Сущность и раздѣленіе православнаго ученія о Богѣ.

Сущность всего того, что Богъ благоволилъ открыть намъ о Самомъ Себѣ, православная Церковь выражаетъ кратко въ слѣдующихъ словахъ символа Аѳанасіева: «Вѣра каѳолическая сія есть: да единаго Бога въ Троицѣ, и Троицу въ единицѣ почитаемъ, ниже сливающе Ипостаси, ниже существо раздѣляюще»; или еще короче—въ словахъ *Православнаго Исповѣданія:* «Богъ есть единъ въ существѣ и троиченъ въ лицахъ» (ч. 1, отв. на вопр. 10). Такимъ образомъ все православное ученіе о Богѣ раздѣляется на двѣ части: 1) на ученіе о Богѣ, единомъ въ существѣ, и—2) на ученіе о Богѣ, троичномъ въ лицахъ.

ГЛАВА I.

О БОГѢ, ЕДИНОМЪ ВЪ СУЩЕСТВѢ.

§ 9. Ученіе Церкви о Богѣ, единомъ въ существѣ, и содержаніе этого ученія.

Православная Церковь преподаетъ намъ о Богѣ, какъ единомъ по существу, слѣдующее понятіе: «Богъ есть Духъ вѣчный, всеблагій, всевѣдущій, всемогущій, вездѣсущій, неизмѣняемый, вседовольный, всеблаженный» (Простран. Христ. Катих. о чл. 1). Этимъ понятіемъ о Богѣ прямо указываются—а) Его существо (иначе природа, естество) и—б) существенныя свойства, и необходимо предполагается—в) Его единство по существу.

§ 10. Понятіе о существѣ Божіемъ: Богъ есть Духъ.

Богъ есть чистѣйшій Духъ, не соединенный ни съ какимъ тѣломъ, и, слѣдовательно, природа Его—совершенно невещественная, непричастная ни малѣйшей сложности, простая. Это видно:

1. Изъ тѣхъ мѣстъ Св. Писанія, которыми отрицаются въ Богѣ всѣ свойства, необходимо принадлежащія веществу или тѣлу: а) всякое тѣло ограничено пространствомъ, а Богъ ничѣмъ неограниченъ и вездѣприсущъ—*еда небо и землю не Азъ наполняю? рече Господь* (Іер. 23, 24; Пс. 138, 7—10); б) всякое тѣло можетъ подлежать перемѣнамъ,—*у Отца свѣтовъ нѣсть премѣненіе, или преложенія стѣнь* (Іак. 1, 17); в) всякое тѣло, какъ сложное изъ частей, разрушимо и тлѣнно,—Богъ есть *нетлѣнный царь вѣковъ* (1 Тим. 1, 17).

2. Изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ, напротивъ, Богу приписываются свойства, существенно принадлежащія только духу, какъ то: а) самосознаніе и личность,—*видите, видите, яко Азъ есмь, и нѣсть Богъ развѣ Мене*; (Втор. 32, 39; снес. Исх. 20, 2—3); б) разумъ,—*о, глубина премудрости и разума Божія! кто бо разумѣ умъ Господень?* (Рим. 11, 33—34); в) свободная воля,—*вся елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли, въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ* (Пс. 134, 6), и вообще *дѣйствуетъ вся по совѣту воли Своея* (Еф. 1, 11); г) жизнь и непрестающая дѣятельность—*живу Азъ, рече Господь* (Іерем. 22, 24), *живу Азъ во вѣки* (Втор. 32, 40); *Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 18),—соотвѣтственно чему истинный Богъ называется *Богомъ живымъ*, въ отличіе отъ всѣхъ боговъ ложныхъ (1 Сол. 1, 9; 1 Тим. 6, 17).

3. Наконецъ, изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ Богъ называется Духомъ: *Духъ есть Богъ*, сказалъ Спаситель, *и иже кланяется Ему, духомъ и истиною достоитъ кланятися* (Іоан. 4, 24); *Господь Духъ есть*, повторилъ Св. Апостолъ, *а идѣже Духъ Господень, ту свобода* (2 Кор. 3, 17).

§ 11. Понятіе о существенныхъ свойствахъ Божіихъ и раздѣленіе ихъ.

I. *Существенными* свойствами въ Богѣ (τὰ οὐσιώδη ἰδιώματα) называются такія, которыя принадлежатъ Ему по самому Его существу и отличаютъ Его отъ всѣхъ прочихъ существъ. И слѣдовательно это суть свойства, равно приличныя всѣмъ Ли-

цамъ Пресвятыя Троицы, составляющимъ едино по существу,— отъ чего и называются еще свойствами Божіими *общими* (ἰδιώματα κοινά), въ отличіе отъ особенныхъ, или *личныхъ* свойствъ (τὰ προσωπικὰ ἰδιώματα), которыя принадлежатъ каждому изъ Лицъ Божества порознь и различаютъ Ихъ между Собою (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 13).

II. Богъ, по существу Своему, есть Духъ; а въ каждомъ духѣ, кромѣ собственно духовной природы (субстанціи), мы въ частности различаемъ двѣ главныя силы, или способности: умъ и волю. Примѣнительно къ этому, существенныя свойства Божіи можно раздѣлить на три класса:

1. На свойства существа Божія вообще, т. е. такія, которыя принадлежатъ равно и самой природѣ (субстанціи) Божіей— духовной, и обѣимъ силамъ ея,—уму и волѣ, и отличаютъ Бога, какъ духа вообще, отъ всѣхъ прочихъ существъ.

2. На свойства ума Божія, т. е. такія, которыя принадлежатъ только одному уму Божію; и наконецъ,—

3. На свойства воли Божіей, т. е. принадлежащія только одной Божіей волѣ.

§ 12. Свойства существа Божія вообще.

Богъ, какъ Духъ, отличается отъ всѣхъ прочихъ существъ вообще тѣмъ, что они ограничены и по бытію и по силамъ, слѣдовательно болѣе или менѣе совершенны, а Онъ есть Духъ неограниченный, или *безпредѣльный* во всѣхъ отношеніяхъ, иначе—*всесовершенный*. Въ частности, всѣ прочія существа: а) ограничены по началу своего бытія и продолженію: они получили бытіе свое отъ Бога и находятся въ постоянной зависимости отъ Него и частію другъ отъ друга, а Богъ ни отъ кого не получалъ бытія Своего и ни отъ кого ни въ чемъ не зависитъ—Онъ *самобытенъ* и *независимъ*; б) ограничены по образу, или формѣ своего бытія; ибо неизбѣжно подчинены условіямъ пространства и времени, и, слѣдовательно, подлежатъ перемѣнамъ, а Богъ выше всѣхъ условій пространства—*неизмѣримъ* и *вездѣсущъ*, выше всѣхъ условій времени—*вѣченъ* и

неизмѣненъ: в) наконецъ, ограничены по силамъ въ ихъ количествѣ и качествѣ, а для Бога нѣтъ никакихъ границъ, и въ этомъ отношеніи—Онъ *всесиленъ* и *всемогущъ.* Такимъ образомъ главныя свойства, принадлежащія Богу по существу вообще, суть:

1. *Безпредѣльность.* Называя Бога безпредѣльнымъ (ἀόριστος), мы разумѣемъ, что Онъ не только свободенъ отъ всякаго ограниченія и недостатка, но вмѣстѣ обладаетъ всѣми возможными совершенствами и притомъ въ высочайшей степени, или безъ всякой степени и мѣры (ὑπερτελής). Св. Писаніе изображаетъ это свойство Божіе, когда—

а) Называетъ Бога совершеннымъ и чуждымъ всякаго недостатка: *Богъ свѣтъ есть, и тьмы въ Немъ нѣсть ни единыя* (1 Іоан. 1, 5). *Будите совершени, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть* (Матѳ. 5, 48).

б) Называетъ великимъ, и великимъ безконечно: *велій Господь и хваленъ зѣло, и величію Его нѣсть конца* (Псал. 144, 3): *велій Господь нашъ, и велія крѣпость Его, и разума Его нѣсть числа* (Пс. 146, 5); *се, Крѣпкій, Великій, и не увѣмы: число лѣтъ Его безконечное* (Іов. 36, 26).

в) Называетъ не только сильнымъ, но и *единымъ сильнымъ* (1 Тим. 6, 15), не только благимъ, но и *единымъ благимъ* (Марк. 10, 18), не только святымъ, но и *единымъ святымъ* (1 Царств. 2, 2), не только премудрымъ, но и *единымъ премудрымъ* (1 Тим. 1, 17), не только безсмертнымъ, но и *единымъ безсмертнымъ* (1 Тим. 6, 16), представляя такимъ образомъ, что совершенства всѣхъ другихъ существъ какъ бы исчезаютъ предъ безконечнымъ величіемъ Божіимъ.

г) Называетъ славнымъ, даже и царемъ и Богомъ славы, *Господь силъ, той есть царь славы* (Пс. 23, 10); *Богъ славы возгремѣ, Господь на водахъ многихъ* (Пс. 28, 3). А величіе и слава въ Богѣ не что иное суть, какъ самыя Его совершенства, или нераздѣльное слѣдствіе и проявленіе этихъ совершенствъ.

д) Называетъ вседовольнымъ и *блаженнымъ* (1 Тим. 1, 11; 6, 15), который не нуждается ни въ чемъ (Дѣян. 17, 24—25), и всегда имѣетъ *веселіе предъ лицемъ* Своимъ и *сладость въ*

десницѣ Своей (Пс. 15, 11). А такое полное довольство и блаженство необходимо предполагаютъ въ Богѣ полноту совершенствъ, при сознаніи которыхъ только Онъ и можетъ быть вседовольнымъ и блаженнымъ.

Примѣч. Должно помнить, что безпредѣльность и всесовершенство въ Богѣ не есть, какъ мы уже замѣтили, какое либо частное свойство Божіе, а общее, объемлющее собою всѣ прочія: «Богъ, говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій, совершенъ во всемъ..., совершенъ въ вѣдѣніи, совершенъ въ силѣ. совершенъ въ величіи, совершенъ въ предвѣдѣніи, совершенъ въ благости, совершенъ въ правосудіи, совершенъ въ человѣколюбіи». Теперь перейдемъ къ свойствамъ существа Божія частнымъ, каковы:

2. *Самобытность* (αὐτουσία). Самобытнымъ Богъ называется потому, что не обязанъ бытіемъ Своимъ какому либо другому существу, а имѣетъ и бытіе и все, что̀ ни имѣетъ, отъ Самого Себя. Ясное ученіе о самобытности Божіей находимъ въ тѣхъ мѣстахъ Св. Писанія, гдѣ говорится—

а) Что прежде Бога не было другаго Бога, отъ котораго Онъ могъ бы получить бытіе, и что Ему никто ничего не далъ. *Да уразумѣете и вѣруете Ми, и уразумѣете, яко Азъ есмь: прежде Мене не бысть инъ Богъ, и по Мнѣ не будетъ* (Исаіи 43, 10). *Кто прежде даде Ему, и воздастся Ему?* (Исаіи 40, 14).

б) Что Онъ есть Богъ первый, есть алфа—начало всего. *Азъ первый, и Азъ по сихъ, кромѣ Мене нѣсть Бога* (Исаіи 44, 6); *Азъ Богъ первый, и въ грядущая Азъ есмь* (Исаіи 41. 4, снес. 48, 12). *Азъ есмь Алфа и Омега, начатокъ и конецъ, глаголетъ Господь, Сый, и Иже бѣ, и Грядый, Вседержитель* (Апок. 1, 8).

в) Что Онъ имѣетъ животъ въ Самомъ Себѣ и есть самый источникъ живота. *Якоже Отецъ иматъ животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26). *Упіются* (сынове человѣчестіи) *отъ тука дому Твоего, и потокомъ сладости Твоея напоиши я; Яко у Тебѣ источникъ живота* (Пс. 35, 9—10).

г) Наконецъ, что самое имя Ему есть *Сый*—ὁ ὤν, сый по преимуществу (κατ' ἐξοχήν). *И рече Моисей къ Богу: се азъ пойду къ сыномъ Израилевымъ, и реку къ нимъ: Богъ отецъ нашихъ*

посла мя къ вамъ: и аще вопросятъ мя, что имя Ему? что реку къ нимъ? И рече Богъ къ Моисею, глаголя: Азъ есмь Сый; и рече: тако речеши сыномъ Израилевымъ: Сый посла мя къ вамъ (Исх. 3, 13—14).

3. *Независимость.* Подъ именемъ независимости въ Богѣ разумѣется такое свойство, по которому Онъ и въ существѣ, и въ силахъ, и въ дѣйствіяхъ Своихъ опредѣляется только Самъ Собою, а не чѣмъ либо стороннимъ, и есть самодовольный (αὐτάρκης, ἀνενδεής), самовластный (αὐτεξούσιος), самодержавный (αὐτοκρατής). Св. Писаніе изображаетъ независимость Божію въ чертахъ раздѣльныхъ, выражая слѣдующія истины:

а) Богъ не нуждается ни въ чемъ стороннемъ, напротивъ Самъ даруетъ всѣмъ все—*не въ рукотворенныхъ храмѣхъ живетъ: ни отъ рукъ человѣческихъ угожденіе пріемлетъ, требуя что, Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся* (Дѣян. 17, 24—25; снес. Исаіи 40, 28).

б) Ничто стороннее и не можетъ сообщить что-либо Богу ни въ отношеніи къ Его бытію и совершенствамъ, ни въ отношеніи къ дѣйствіямъ. *Кто уразумѣ умъ Господень, и кто совѣтникъ Ему бысть, иже научаетъ Его? Или съ кимъ совѣтова, и настави И? или кто показа Ему судъ? или путь разумѣнія кто показа Ему* (Исаіи 40, 13—14)? *Или кто прежде даде Ему, и воздастся Ему? Яко изъ Того, и Тѣмъ, и въ Немъ всяческая* (Рим. 11, 35—36).

в) Богъ есть полный владыка надъ всѣми прочими существами, котораго, слѣдовательно, никто и ничто не можетъ къ чему-либо принудить. *Моя есть вселенная и исполненіе ея* (Пс. 49, 12). *Господи, Господи Царю Вседержителю, яко во власти Твоей сіе все есть, и нѣсть противумудрствуяй Тебѣ, внегда восхощеши спасти Израиля; яко Ты сотворилъ еси небо и землю, и все удивляемое въ поднебеснѣй: и Господь еси всѣхъ, и нѣсть, иже воспротивится Тебѣ Господеви* (Есѳир. 4, 17), *яко всяческая работна Тебѣ* (Пс. 118, 91).

г) Богъ дѣйствительно свободенъ отъ всякаго внѣшняго принужденія и *дѣйствуетъ вся* единственно *по совѣту воли Своея* (Еф. 1, 11).

4. *Неизмѣримость* и *вездѣприсутствіе*. Неизмѣримость приписывается Богу въ томъ смыслѣ, что Онъ, какъ Духъ чистѣйшій и притомъ безпредѣльный во всѣхъ отношеніяхъ, не подлежитъ, въ частности, никакому ограниченію и пространствомъ или мѣстомъ, но наполняетъ Собою все (ἀπερίγραπτος καί τά πάντα πληρῶν); а вездѣприсутствіе—въ томъ, что, наполняя Собою все, Онъ естественно находится во всякомъ мѣстѣ и присущъ всякому существу (πανταχοῦ καί πᾶσι παρῶν). Вѣра въ вездѣприсутствіе Божіе и ученіе о немъ существовали во всѣ періоды Божественнаго Откровенія:

а) Въ періодъ патріархальный. Эта вѣра выражается въ словахъ Іакова и Лавана, когда они утверждали завѣтъ между собою: *се никтоже съ нами есть: виждь, Богъ свидѣтель между мною и тобою* (Быт. 31, 44; снес. 31, 50); и потомъ въ отвѣтѣ Іосифа женѣ Пентефріевой: *како сотворю глаголъ злый сей, и согрѣшу предъ Богомъ* (Быт. 39, 9)?

б) Въ періодъ подзаконный. Ясное ученіе о вездѣприсутствіи Божіемъ находимъ въ словахъ Самого Господа: *небо престолъ Мой, земля же подножіе ногъ Моихъ: кій домъ созиждете Ми? и кое мѣсто покоища Моего* (Исаіи 66, 1)? *аще утаится кто въ сокровенныхъ, и Азъ не узрю ли его? еда небо и землю не Азъ наполняю*? (Іерем. 23, 24). А столько же ясное исповѣданіе вездѣприсутствія Божія—въ обращеніи Давида къ Богу: *камо пойду отъ Духа Твоего? и отъ лица Твоего камо бѣжу? Аще взыду на небо, Ты тамо еси: аще сниду во адъ, тамо еси: Аще возьму крилѣ мои рано, и вселюся въ послѣднихъ моря, и тамо бо рука Твоя наставитъ мя, и удержитъ мя десница Твоя* (Пс. 138, 7—10), и въ молитвѣ Соломона: *аще небо, и небо небесе не довлѣютъ Ти, кольми паче храмъ сей, егоже создахъ имени Твоему* (3 Царст. 8, 27).

в) Въ періодъ христіанскій. Мысль о вездѣприсутствіи Божіемъ предполагается въ замѣчаніи Спасителя женѣ самарянкѣ, что поклоненіе Богу истинному не можетъ быть привязано къ одному только опредѣленному мѣсту, а должно совершаться повсюду (Іоан. 4, 21—23), и—ясно выражается въ словахъ Апостола: *Богъ... сотворилъ весь языкъ человѣчь... взыскати Го-*

спода, да поне осяжутъ Его и обрящутъ, яко не далече отъ единаго коегождо насъ суща (Дѣян. 17, 26—27), также: *единъ Богъ и Отецъ всѣхъ, Иже надъ всѣми и чрезъ всѣхъ и во всѣхъ насъ* (Ефес. 4, 6).

Примѣч. Св. отцы и учители Церкви старались, по возможности объяснить самый способъ вездѣприсутствія Божія, въ предотвращеніе или опроверженіе различныхъ заблужденій. И для этого говорили, что Богъ вездѣприсущъ и все Собою наполняетъ а) не протяженіемъ или расширеніемъ Своего естества, какъ напримѣръ, воздухъ, свѣтъ: ибо естество Божіе невещественно и совершенно духовно; б) вездѣприсущъ не дѣйствіями только Своего всевѣдѣнія и всемогущества (τῇ ἐνέργειᾳ), а самымъ Своимъ существомъ (τῇ οὐσίᾳ); в) не такъ, чтобы ограничивался и обнимался какимъ-либо мѣстомъ, напротивъ Онъ во всемъ и внѣ всего, и слѣдовательно Самъ объемлетъ Собою все существующее, не будучи однакожъ какимъ-либо мѣстомъ для міра и существъ, въ немъ обитающихъ. Впрочемъ, излагая объясненія вездѣприсутствія Божія, пастыри древней Церкви постоянно внушали мысль и о непостижимости этого свойства Божія.

5. *Вѣчность.* Когда говорится, что Богъ вѣченъ (ἀΐδιος), это значитъ, что Онъ не имѣетъ ни начала, ни конца Своего бытія, и вообще свободенъ отъ всѣхъ условій времени. Въ Св. Писаніи это качество—

а) многократно усвояетъ Себѣ Самъ Богъ: *живу Азъ во вѣки* (Втор. 32, 40); *Азъ есмь первый, и Азъ есмь въ вѣкъ* (Исаія 48, 12; срав. 41, 4, 44, 6); *Азъ есмь Алфа и Омега, начатокъ и конецъ* (Апок. 1, 8 и 17); *прежде Мене не бысть инъ Богъ и по Мнѣ не будетъ* (Исаіи 43, 10); *Азъ есмь Сый* (Исх. 3, 14).

б) Приписывали Ему пророки, напримѣръ Давидъ: *въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоею суть небеса. Та погибнутъ, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшаютъ, и яко одежду свіеши я, и измѣнятся. Ты же тойжде еси, и лѣта Твоя не оскудѣютъ* (Пс. 101, 26—28); *прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй, и отъ вѣка и до вѣка Ты еси* (Пс. 89, 3); *тысяща лѣтъ предъ очима Твоима, Господи, яко день вчерашній* (Пс. 89, 5).

в) Приписываютъ и новозавѣтные писатели, изъ которыхъ св. Павелъ называетъ Бога *царемъ вѣковъ нетлѣннымъ* (1 Тим. 1, 17) и *единымъ*, имѣющимъ *безсмертіе* (1 Тим. 6, 16), а Ап. Петръ, повторивъ слова Псалмопѣвца, что у Бога *тысяща лѣтъ*

яко день единъ, присовокупляетъ, что и *единъ день предъ Господемъ яко тысяща лѣтъ* (2 Петр. 3, 8).

Примѣч. Какъ понимать вѣчность Божію—объясняютъ намъ Св. отцы и учители Церкви. Это не есть какое-то безначальное и безконечное время, какъ обыкновенно представляютъ, слагающееся изъ безчисленнаго множества частей, преемственно послѣдующихъ одна за другою, и слѣд. необходимо состоящее изъ прошедшаго, настоящаго и будущаго,—напротивъ, это есть одно постоянное, неизмѣнно-пребывающее настоящее. «Богъ всегда былъ, есть и будетъ, или лучше сказать, всегда есть, говоритъ св. Григорій Богословъ: ибо слова: былъ и будетъ, означаютъ дѣленія нашего времени и свойственны естеству преходящему: а *Сый*—всегда. И симъ именемъ именуетъ Онъ Самъ Себя, бесѣдуя съ Моисеемъ на горѣ (Исх. 3, 14), потому что сосредоточиваетъ въ Себѣ Самомъ всецѣлое бытіе, которое не начиналось и не прекратится».

6. *Неизмѣняемость.* Неизмѣняемость въ Богѣ есть такое свойство, по которому Онъ всегда пребываетъ одинъ и тотъ же (*ἀναλλοίωτος, ἀμετάβλητος*) и въ существѣ Своемъ, и въ Своихъ силахъ и совершенствахъ, и въ Своихъ опредѣленіяхъ и дѣйствіяхъ. Изображая это свойство Божіе, Св. Писаніе—

а) Устраняетъ отъ Бога всякую измѣняемость, замѣчаемую въ человѣкѣ: *не яко человѣкъ Богъ колеблется, ниже яко сынъ человѣческій измѣняется* (Числ. 23, 19); *многи мысли въ сердцы мужа: совѣтъ же Господень во вѣкъ пребываетъ* (Притч. 19, 21).

б) Устраняетъ всякую измѣняемость, замѣчаемую во внѣшней природѣ: *въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоею суть небеса. Та погибнутъ, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшаютъ, и яко одежду свіеши я, и измѣнятся. Ты же тойжде еси, и лѣта Твоя не оскудѣютъ* (Пс. 101, 26—28). *Небо и земля прейдетъ: словеса же Моя не прейдутъ* (Марк. 13, 31).

в) Свидѣтельствуетъ, что въ Богѣ нѣтъ и тѣни перемѣны: *всяко даяніе благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходяй отъ Отца свѣтовъ, у Негоже нѣсть премѣненіе, или преложенія стѣнь* (Іак. 1, 17).

г) Наконецъ, представляетъ Самого Бога говорящимъ: *Азъ Господь Богъ вашъ, и не измѣняюся* (Малах. 3, 6).

Примѣч. Св. отцы и учители Церкви, приписывая Богу всецѣлую неизмѣнность во всѣхъ отношеніяхъ, въ частности, для объясненія неизмѣняемости Его воли и

определений по отношенію къ свободнымъ тварямъ, различали въ Богѣ, на основаніи Св. Писанія, двоякую волю: первую (θέλημα πρῶτον), и вторую (δεύτερον), иначе предъидущую (προηγούμενον) и послѣдующую (ἑπόμενον), или, какъ впослѣдствіи начали выражаться, безусловную и условную. Подъ именемъ первой воли разумѣется такая, по которой Богъ желаетъ чего-либо безъ всякихъ стороннихъ условій, напримѣръ, *хощетъ всѣмъ человѣкомъ спастися, и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. 2, 4); а подъ именемъ послѣдней,—такая, по которой Онъ желаетъ чего-либо по отношенію къ свободнымъ тварямъ, подъ какимъ-нибудь обязательнымъ для нихъ условіемъ, напримѣръ послалъ къ людямъ Своего Единороднаго Сына, *да всякъ*, именно *вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16, Марк. 16, 16). Такимъ образомъ и воля Божія по отношенію къ свободнымъ тварямъ, какъ и ко всѣмъ вообще, остается неизмѣнною, и свобода тварей нисколько не стѣсняется этою волею и ея опредѣленіями.

7. *Всемогущество*. Всемогущество приписывается Богу въ томъ смыслѣ, что Онъ обладаетъ неограниченною силою все производить и надъ всѣмъ владычествовать,—отъ чего называется безразлично и всемогущимъ или всесильнымъ (παντοδύναμος), и Вседержителемъ (παντοκράτωρ). Въ Свящ. книгахъ находится безчисленное множество мѣстъ, изображающихъ это свойство Божіе. Онѣ свидѣтельствуютъ:

а) О всемогуществѣ Божіемъ вообще. *Вѣмъ, яко вся можеши, невозможно же Тебѣ ничтоже* (Іов. 42, 2); *Авва Отче, вся возможна Тебѣ* (Марк. 14, 36); *у Бога вся возможна* (Мато. 19, 26); *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ* (Лук. 1, 37). Въ частности изображаютъ всемогущество Божіе—

б) Въ твореніи. *И рече Богъ: да будетъ свѣтъ: и бысть свѣтъ* (Быт. 1, 3); *Той рече, и быша: Той повелѣ, и создашася* (Пс. 32, 9; снес. 148, 5); *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся елика восхотѣ, сотвори* (Пс. 113, 11; снес. 134, 6).

в) Въ промышленіи о тваряхъ и владычествѣ надъ ними. *Вся къ Тебѣ чаютъ, дати пищу имъ во благо время. Давшу Тебѣ имъ, соберутъ: отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятся благости. Отвращшу же Тебѣ лице, возмятутся: отъимеши духъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся: Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли* (Псал. 103, 27—30). *Тебѣ, Господи, величество, и сила, и слава, и одолѣніе, и исповѣданіе, и крѣпость, яко Ты всѣми, иже на небеси и на земли, владычествуеши* (1 Парал. 29, 11).

И еще частнѣе свидѣтельствуютъ о всемогуществѣ Божіемъ:

г) Въ совершеніи чудесъ. *Кто Богъ велій яко Богъ нашъ? Ты еси Богъ творяй чудеса* (Пс. 76, 14—15). *Благословенъ Господь Богъ Израилевъ, творяй чудеса единъ* (Пс. 71, 18).

д) Въ распространеніи и сохраненіи Христовой вѣры и Церкви. *Созижду Церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей* (Матѳ. 16, 18). *Буяя міра избра Богъ, да премудрыя посрамитъ: и немощная міра избра Богъ, да посрамитъ крѣпкая: И худородная міра и уничиженная избра Богъ, и не сущая, да сущая упразднитъ* (Кор. 1, 27—28). *Подобаетъ ему царствовати, дондеже положитъ вся враги подъ ногама Своима* (1 Кор. 15, 25).

§ 13. Свойства ума Божія.

Умъ Божій можетъ быть разсматриваемъ съ двухъ сторонъ: самъ въ себѣ и въ отношеніи къ дѣйствіямъ Божіимъ. Въ первомъ случаѣ получаемъ понятіе объ одномъ свойствѣ этого ума—всевѣдѣніи; въ послѣднемъ о другомъ—высочайшей премудрости.

1. *Всевѣдѣніе*. Исповѣдуя Бога существомъ всевѣдущимъ (τὰ πάντα εἰδώς), разумѣемъ не только то, что Онъ знаетъ все, но вмѣстѣ—что Онъ знаетъ все совершеннѣйшимъ образомъ. Св. Писаніе весьма ясно свидѣтельствуетъ, что

а) Богъ знаетъ все и совершеннѣйшимъ образомъ. *Болій есть Богъ сердца нашего, и вѣсть вся* (1 Іоан. 3, 20); *Богъ разумовъ Господь* (7 Цар. 2, 3), *и разума Его нѣсть числа* (Пс. 146, 5); *Вся нага и объявлена предъ очима Его* (Евр. 4, 13); *Господи, Ты вся вѣси..., всѣхъ разумъ имаши* (Есѳпр. 4, 17). Въ частности то же Откровенное Слово учитъ, что—

б) Богъ знаетъ Самого Себя. *Никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ: ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ* (Матѳ. 11, 27). *Кто вѣсть отъ человѣкъ, яже въ человѣцѣ, точію духъ человѣка, живущій въ немъ? такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11).

в) Богъ знаетъ все возможное. Онъ *нарицаетъ не сущая яко сущая* (Рим. 4, 17) и *вѣдаетъ вся прежде бытія ихъ* (Дан. 13, 42).

г) Богъ знаетъ все, дѣйствительно существующее. *Ибо Самъ поднебесную всю назираетъ, вѣдый, яже на земли, вся, яже сотвори* (Іов. 28, 24),—*и нѣсть тварь неявлена предъ Нимъ* (Евр. 4, 13). Онъ знаетъ все аа) въ мірѣ физическомъ: *исчитаетъ множество звѣздъ, и всѣмъ имъ имена нарицаетъ* (Пс. 146, 4), *знаетъ вся птицы небесныя* (Пс. 49, 11); *очи Его назираютъ всю землю* (2 Парал. 16, 9); *нагъ адъ предъ Нимъ, и нѣсть покрывала пагубѣ* (Іов. 26, 6); бб) въ мірѣ нравственномъ: *предъ очима суть Божіима путіе мужа: вся же теченія его назираетъ* (Притч. 5, 21). *Той бо зритель есть дѣлъ человѣческихъ, утаися же отъ Него ничтоже отъ тѣхъ, яже творятъ: Ниже будетъ мѣсто укрытися творящымъ беззаконная* (Іов. 34, 21, 22). *На всякомъ мѣстѣ очи Господни смотряютъ злыя же и благія* (Прит. 15, 3). *Вся сердца испытуетъ Господь, и всяко помышленіе разумѣетъ* (1 Парал. 28, 9). *Ты единъ вѣси сердца сыновъ человѣческихъ* (1 Парал. 6, 30).

д) Богъ знаетъ все прошедшее. Ибо *разумни отъ вѣка суть Богови вся дѣла Его* (Дѣян. 15, 18), и настанетъ нѣкогда день, когда Господь *будетъ судити вселенную въ правдѣ* (Дѣян. 17, 31), когда Онъ *во свѣтѣ приведетъ тайная тьмы, и объявитъ совѣты сердечныя* (1 Кор. 4, 5), и *воздастъ коемуждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6).

е) Богъ знаетъ все настоящее. *Адъ и пагуба явна предъ Господемъ: како не и сердца человѣковъ?* (Притч. 15, 11). *Самъ поднебесную всю назираетъ, вѣдый, яже на земли, вся, яже сотвори* (Іов. 28, 24).

ж) Богъ знаетъ все будущее. *Азъ есмь Богъ, и нѣсть еще развѣ Мене: Возвѣщаяй первѣе послѣдняя, прежде неже быти имъ* (Исаіи 46, 9. 10). И именно аа) будущее не только необходимое, но и случайное, свободное: *прежде неже Мнѣ создати тя во чревѣ, познахъ тя* (Іер. 1, 5); *Господи... Ты разумѣлъ еси помышленія моя издалеча: Стезю мою и уже мое Ты еси изслѣдовалъ, и вся пути Моя провидѣлъ еси* (Пс. 138, 2. 3); бб) будущее условное, т. е. такое, которое могло бы случиться при извѣстныхъ условіяхъ, но не случилось по невыполненію условій. *Горе тебѣ, Хоразине, горе тебѣ, Виѳсаидо: яко аще въ Тирѣ и*

Сидонѣ быша силы были бывшыя въ васъ, древле убо во вретищи и пепелѣ покаялися быша (Матѳ. 11, 21).

2. *Высочайшая премудрость.* Высочайшая премудрость Божія (σοφία) состоитъ въ совершеннѣйшемъ знаніи наилучшихъ цѣлей и наилучшихъ средствъ, и вмѣстѣ—въ совершеннѣйшемъ искусствѣ прилагать послѣднія къ первымъ; слѣдовательно есть не что иное, какъ то же всевѣдѣніе Божіе, только разсматриваемое въ отношеніи къ Божественнымъ дѣйствіямъ, или—есть самый разумъ Божій, разсматриваемый съ дѣятельной стороны. Св. Писаніе приписываетъ Богу это свойство со всею ясностію, когда—

а) Представляетъ Его вообще премудрымъ, у котораго *премудрость и сила, совѣтъ и разумъ* (Іов. 12, 13), *единымъ премудрымъ* (Рим. 14, 26; 1 Тим. 1, 17; Іуд. 25) и источникомъ мудрости для всѣхъ: *аще кто отъ васъ лишенъ есть премудрости, да проситъ отъ дающаго Бога всѣмъ нелицепріемнѣ, и не поношающаго, и дастся ему* (Іак. 1, 5). Въ частности—

б) Свящ. писатели Ветхаго Завѣта указываютъ преимущественно на міръ, какъ на зерцало премудрости Божіей. *Яко возвеличишася дѣла Твоя, Господи: вся премудростію сотворилъ еси,*—взываетъ Давидъ. (Пс. 103, 24). *Богъ премудростію основа землю, уготова же небеса разумомъ.*—повторяетъ въ притчахъ своихъ премудрый сынъ Давидовъ (Притч. 3, 19). *Господь, сотворивый землю въ крѣпости своей, устроивый вселенную въ премудрости Своей, и разумомъ Своимъ простре небо.*—читаемъ въ книгѣ пророчества Іереміина (Іер. 10, 12).

в) Въ писаніяхъ Новаго Завѣта изображается преимущественно домостроительство искупленія нашего, какъ дѣло неизреченной премудрости Божіей. *Мы проповѣдуемъ Христа распята*, говоритъ св. Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Коринѳянамъ, *Іудеемъ убо соблазнъ, Еллиномъ же безуміе: самимъ же званнымъ Іудеемъ же и Еллиномъ Христа Божію силу и Божію премудрость* (1 Кор. 1, 23. 24); *глаголемъ премудрость Божію въ тайнѣ сокровенную, юже предустави Богъ прежде вѣкъ въ славу нашу* (1 Кор. 2, 7). И наконецъ въ другомъ своемъ посланіи, послѣ разсужденія о чудномъ планѣ того же великаго домо-

строительства Божія, восклицаетъ: *о, глубина богатства и премудрости и разума Божія! яко неиспытани судове Его, и неизслѣдовани путіе Его* (Рим. 11, 33).

§ 14. Свойства воли Божіей.

Волю Божію можно разсматривать съ двухъ сторонъ: саму въ себѣ и въ отношеніи къ тварямъ. Въ первомъ случаѣ она представляется намъ: а) по естеству своему *высочайше-свободною*, а б) по свободной дѣятельности *всесвятою*. Въ послѣднемъ—является: а) прежде всего *всеблагою*,—такъ какъ благость есть первая и главнѣйшая причина всѣхъ дѣйствій Божіихъ по отношенію ко всѣмъ тварямъ, разумнымъ и неразумнымъ; б) потомъ, въ частности, по отношенію къ однѣмъ тварямъ разумнымъ *истинною* и *вѣрною*,—поколику открываетъ себя имъ въ качествѣ нравственнаго закона для ихъ воли и въ качествѣ обѣтованій, или нравственныхъ побужденій къ исполненію этого закона; в) наконецъ *правосудною*,—поколику слѣдитъ за нравственными дѣйствіями этихъ существъ и воздаетъ имъ по заслугамъ. Такимъ образомъ главныя свойства воли Божіей, или точнѣе, главныя свойства Божіи по волѣ суть:

1. *Высочайшая свобода*. Богъ называется высочайше-свободнымъ (ἐλεύθερος, αὐτεξούσιος) потому, что Онъ опредѣляетъ Себя къ дѣятельности совершенно независимо отъ всякой необходимости или принужденія, какъ внѣшняго, такъ и внутренняго, а единственно на основаніи представленій (идей) своего совершеннѣйшаго разума. Онъ и избираетъ, что̀ хочетъ, и осуществляетъ избранное, какъ хочетъ. Св. Писаніе приписываетъ Богу высочайшую свободу:

а) Вообще во всѣхъ Его дѣйствіяхъ, утверждая, что Онъ *вся дѣйствуетъ по совѣту воли Своея* (Еф. 1, 11), и въ частности—

б) Въ сотвореніи міра. *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся елика восхотѣ, сотвори* (Пс. 113, 11).

а) Въ промышленіи о немъ. *По воли своей творитъ въ силѣ небеснѣй, и въ селеніи земнѣмъ: и нѣсть, иже воспротивится руцѣ Его, и речетъ Ему: что сотворилъ еси* (Дан. 4, 32). *Вла-*

дѣетъ Вышній царствомъ человѣческимъ, и емуже восхощетъ, дастъ е (Дан. 4, 14. 22. 29). *Не двѣ ли птицы цѣнятся единымъ ассаріемъ? и ни едина отъ нихъ падетъ на земли, безъ Отца вашего: Вамъ же и власи главніи вси изочтени суть* (Маѳ. 10, 29. 30).

г) Въ искупленіи человѣка. Ибо Отецъ небесный *прежде нарекъ насъ во усыновленіе Іисусъ Христомъ въ Него, по благоволенію хотѣнія Своего* (Еф. 1, 5); и Христосъ Спаситель *далъ Себе по грѣсѣхъ нашихъ, яко да избавитъ насъ отъ настоящаго вѣка лукаваго, по воли Бога и Отца нашего, Емуже слава во вѣки вѣковъ* (Гал. 1, 4. 5).

д) Въ возрожденіи насъ и освященіи. *Восхотѣвъ, породи насъ словомъ истины, во еже быти намъ начатокъ нѣкій созданіемъ Его* (Іак. 1, 18); и *комуждо* изъ насъ *дается явленіе Духа на пользу: овому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томже Дусѣ... Вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойжде Духъ, раздѣляя властію коемуждо якоже хощетъ* (1 Кор. 12, 7. 8. 11).

2. *Совершеннѣйшая святость*. Называя Бога святымъ (ἅγιος), мы исповѣдуемъ, что Онъ совершенно чистъ отъ всякаго грѣха, даже не можетъ согрѣшать, и во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ совершенно вѣренъ нравственному закону, а потому ненавидитъ зло и любитъ одно только добро и во всѣхъ своихъ тваряхъ. Св. Писаніе, дѣйствительно, и подтверждаетъ, что Богъ—

а) Совершенно чистъ отъ всякаго грѣха. *Богъ вѣренъ, и нѣсть неправды въ Немъ* (Второз. 32, 4); *Богъ свѣтъ есть, и тьмы въ Немъ нѣсть ни единыя* (1 Іоан. 1, 5); *Онъ чистъ есть* (1 Іоан. 3, 3).

б) Совершенно вѣренъ нравственному закону. Соотвѣтственно этому Св. Писаніе: аа) весьма часто называетъ Бога святымъ вообще,—*Святъ Господь Богъ нашъ* (Пс. 98, 9; Іоан. 17, 11); бб) въ частности выражается, что *свято слово Его* (Пс. 104, 42), *святъ законъ Его* (Рим. 7, 12), свята *мышца* Его (Пс. 97, 1), *во святѣмъ путь Его* (Пс. 76, 14); вв) свидѣтельствуетъ, что Ангелы на небеси, окружая престолъ Его, непрестанно взываютъ другъ ко другу,—*святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ: исполнь вся земля славы Его* (Исаіи 6, 3; срав. Апок. 4, 8);

гг) заповѣдуетъ, чтобы и мы на земли святили имя Его, подражая Его совершеннѣйшей святости—*по звавшему вы святому, и сами святи во всемъ житіи будите. Зане писано есть: святи будите, яко Азъ святъ есмь* (1 Петр. 1, 15. 16).

в) Ненавидитъ въ тваряхъ зло и любитъ одно добро.—*Мерзость Господеви путіе развращенни: пріятни же Ему вси непорочніи въ путехъ своихъ* (Притч. 11, 20): *мерзость Господеви путіе нечестивыхъ: гонящыя же правду любитъ* (Притч. 15, 9). *Возненавидѣлъ еси вся дѣлающыя беззаконіе* (Пс. 5, 6).

3. *Безконечная благость.* Благость въ Богѣ есть такое свойство, по которому Онъ всегда готовъ сообщать и дѣйствительно сообщаетъ Своимъ тварямъ столько благъ, сколько каждая изъ нихъ можетъ принять по своей природѣ и состоянію. Эта благость (ἀγαθότης), по различію условій существъ, на которыя она дѣйствуетъ, называется различно: называется *благодатію* (χάρις), когда даруетъ блага тѣмъ, которые ихъ не заслужили (Рим. 11, 5; Еф. 2, 5); *милосердіемъ* (ἔλεος, οἰκτιρμός). когда является на помощь бѣдствующимъ и нуждающимся (Лук. 1, 72. 78; 2 Кор. 1, 3); *долготерпѣніемъ* (μακροθυμία), когда снисходитъ къ грѣшникамъ и, ожидая обращенія ихъ, медлитъ ихъ наказывать (Рим. 2, 4: 3, 26); *милостію* (χρηστότης), когда уменьшаетъ наказаніе за грѣхи (Рим. 11, 22), и т. под. Въ Св. Писаніи находится безчисленное множество мѣстъ, въ которыхъ изображается благость Божія:

а) Вообще. Богъ именуется аа) не только благимъ, но и единымъ благимъ,—*исповѣдайтеся Господеви, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его* (Пс. 117, 1); *никтоже благъ, токмо единъ Богъ* (Марк. 10, 18); бб) не только щедрымъ и милостивымъ, но и Отцемъ щедротъ,—*щедръ и милостивъ Господь, долготерпѣливъ и многомилостивъ* (Пс. 102, 8): *благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, Отецъ щедротъ и Богъ всякія утѣхи* (2 Кор. 1, 3); вв) не только любовію, но и Богомъ любви,—*Богъ любы есть и пребываяй въ любви, въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ пребываетъ* (1 Іоан. 4, 16; снес. ст. 8); *миръ имѣйте: и Богъ любве и мира будетъ съ вами* (2 Кор. 13, 11).

б) Въ отношеніи къ тварямъ. *Благъ Господь всяческимъ, и щедроты Его на всѣхъ дѣлѣхъ Его* (Пс. 144, 9). *Отверзшу* Ему *руку, всяческая исполнятся благости* (Пс. 103, 28).

в) Въ особенности къ людямъ. Въ этомъ отношеніи говорится аа), что Богъ есть Отецъ нашъ,—*отца не зовите себѣ на земли: единъ бо есть Отецъ вашъ, Иже на небесѣхъ* (Матѳ. 23, 9); *сице убо молитеся вы: Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ* (Матѳ. 6, 9); бб) что Онъ отечески внемлетъ всѣмъ нашимъ молитвамъ—*аще вы лукави суще, умѣете даянія блага даяти чадомъ вашымъ: кольми паче Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящымъ у Него* (Матѳ. 6, 11). Наконецъ вв) какъ самое разительное свидѣтельство безконечной благости Божіей къ намъ представляется, совершенное Имъ, дѣло нашего искупленія,—*тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). *О семъ явися любы Божія въ насъ, яко Сына Своего Единороднаго посла Богъ въ міръ, да живи будемъ Имъ. О семъ есть любы, не яко мы возлюбихомъ Бога, но яко Той возлюби насъ, и посла Сына Своего очищеніе о грѣсѣхъ нашихъ* (1 Іоан. 4, 9. 10).

4. *Совершеннѣйшая истинность и вѣрность.* Мы исповѣдуемъ Бога истиннымъ и вѣрнымъ (ἀληθινός, πιστός), потому, что Онъ все, что ни открываетъ тварямъ, всегда открываетъ неложно и достовѣрно, и, въ частности, какія ни изрекаетъ имъ обѣтованія и угрозы, всегда исполняетъ сказанное или непремѣнно исполнитъ.

Богъ истиненъ во всѣхъ Своихъ откровеніяхъ тварямъ. Это утверждаетъ Св. Писаніе, когда говоритъ:

а) *Господь Богъ истиненъ есть* (Іер. 10, 10; Іоан. 3, 33), *Богъ истины* (Пс. 30. 6), и *Богъ неложный* (Тит. 1. 2). *Невозможно солгати Богу* (Евр. 6, 18).

б) *Слово Его истина есть* (Іоан. 17, 17); *словеса Господня, словеса чиста, сребро разжжено, искушено земли, очищено седмерицею* (Пс. 11. 7). *словеса истинна и вѣрна* (Апок. 21, 5; 22, 5).

Богъ вѣренъ во всѣхъ своихъ обѣтованіяхъ и угрозахъ. Въ этомъ отношеніи Св. Писаніе выражается:

а) о Богѣ,—*не яко человѣкъ Богъ колеблется, ниже яко сынъ человѣческій измѣняется: Той глаголаше, не сотворитъ ли? речетъ, и не пребудетъ ли* (Чпсл. 23, 19)? *Да держимъ исповѣданіе упованія неуклонное: вѣренъ бо есть Обѣщавый* (Евр. 10, 23). *Аще не вѣруемъ, Онъ вѣренъ пребываетъ; отрещися бо Себе не можетъ* (2 Тим. 2, 13); *вѣренъ призвавый васъ, иже и сотворитъ* (1 Сол. 5, 24; снес. Второз. 7, 9).

б) О самыхъ обѣтованіяхъ Божіихъ и угрозахъ,—*елика бо обѣтованія Божія, въ томъ ей, и въ томъ аминь* (2 Кор. 1, 20). *Аминь глаголю вамъ, яко не имать прейти родъ сей, дондеже вся сія будутъ: Небо и земля прейдетъ: словеса же Моя не прейдутъ* (Марк. 13, 30. 31; Лук. 21, 32. 33).

5. *Безконечное правосудіе.* Подъ именемъ правосудія, или правды (δικαιοσύνη) здѣсь разумѣется въ Богѣ такое свойство, по которому Онъ воздаетъ всѣмъ нравственнымъ существамъ, каждому по заслугамъ, и именно,—добрыхъ награждаетъ, а злыхъ наказываетъ.

Общая мысль о правосудіи Божіемъ выражается: а) у Псалмопѣвца,—*Богъ судитель праведенъ, и крѣпокъ* (Пс. 7, 12), *праведенъ Господь, и правды возлюби* (Пс. 10, 7); б) въ словахъ Спасителя,—*пріити имать Сынъ человѣческій во славѣ Отца Своего со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣяніемъ его* (Матѳ. 16, 27); в) у Апостола Павла,—*Иже воздастъ коемуждо по дѣломъ его:... нѣсть бо на лица зрѣнія у Бога* (Рим. 2, 6. 11).

Что Богъ, въ частности, награждаетъ или наградитъ праведниковъ за все доброе, объ этомъ свидѣтельствуютъ:

а) Псалмопѣвецъ,—*похвалятся о Тебѣ любящіи имя Твое. Яко Ты благословиши праведника, Господи* (Пс. 5, 12. 13).

б) Апостолъ Павелъ,—*подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ. Прочее убо соблюдается мнѣ вѣнецъ правды, егоже воздастъ ми Господь въ день онъ, праведный Судія, не токмо же мнѣ, но и всѣмъ возлюбльшимъ явленіе Его* (2 Тим. 4, 7. 8). *Кійждо, еже аще сотворитъ благое, сіе пріиметъ отъ Господа, аще рабъ, аще свободь.* (Еф. 6, 8).

Наконецъ, что Богъ наказываетъ или накажетъ грѣшниковъ за всѣ ихъ злодѣянія, въ подтвержденіе этого Св. Писаніе а)

представляетъ съ одной стороны многократные опыты наказаній Божіихъ, совершившіеся прежде, каковы,—изгнаніе нашихъ падшихъ прародителей изъ рая, участь Каина, всемірный потопъ, судьба Содома и Гоморры, а съ другой—будущій страшный судъ, гдѣ *воздадятъ человѣцы* строгій отчетъ даже за каждое праздное слово (Матѳ. 12, 36), и нечестивые будутъ осуждены *во огнь вѣчный* (Матѳ. 25, 41). Кромѣ того Св. Писаніе б) свидѣтельствуетъ, что *клятва Господня въ домѣхъ нечестивыхъ* (Притч. 3, 33), и *воздастъ имъ Господь беззаконіе ихъ, и по лукавствію ихъ погубитъ я Господь Богъ* (Пс. 93, 23); в) называетъ Бога огнемъ поядающимъ,—*Богъ нашъ огнь поядаяй есть* (Евр. 12, 29), и г) человѣкообразно приписываетъ Ему гнѣвъ и мщеніе,—*открывается гнѣвъ Божій съ небесе на всякое нечестіе и неправду человѣковъ содержащихъ истину въ неправдѣ* (Рим. 1, 18). *Мнѣ отмщеніе, Азъ воздамъ, глаголетъ Господь* (Рим. 12, 19). *Богъ отмщеній Господь, Богъ отмщеній не обинулся есть* (Пс. 93, 1).

§ 15. Истина единства Божія по существу.

Изъ самаго понятія о Богѣ, какъ Существѣ безпредѣльномъ, обладающемъ всѣми высочайшими совершенствами, необходимо слѣдуетъ, что Онъ есть единъ; ибо двухъ или многихъ безпредѣльныхъ и равно совершеннѣйшихъ существъ быть не можетъ, по представленіямъ здраваго разума. И слово Божіе, дѣйствительно, приписывая Богу безконечныя совершенства, нами уже разсмотрѣнныя, называетъ Его единымъ.

1. Истина единства Божія весьма часто была повторяема въ Ветхомъ Завѣтѣ: Ее встрѣчаемъ—

а) Въ изреченіяхъ Самого Бога къ Израильтянамъ: *видите видите, яко Азъ есмь, и нѣсть Богъ развѣ Мене* (Втор. 32, 39), *Азъ первый, и Азъ по сихъ, кромѣ Мене нѣсть Бога* (Исаіи 44, 6).

б) Въ словахъ Моисея къ тому же народу Іудейскому: *да разумѣеши ты, яко Господь Богъ твой, сей Богъ есть, и нѣсть развѣ Его* (Втор. 4, 35). И еще: *слыши Израилю: Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть* (Втор. 6, 4).

в) Въ словахъ Псалмопѣвца: *кто Богъ, развѣ Господа? или кто Богъ, развѣ Бога нашего?* (Пс. 17, 32). *Яко велій еси Ты и творяй чудеса, Ты еси Богъ единъ* (Пс. 85, 10).

2. Въ Новомъ Завѣтѣ истина единства Божія представляется съ такою же ясностію и раздѣльностію.—

а) Самъ Спаситель, на вопросъ нѣкоего законника: *кая есть первая всѣхъ заповѣдій*, отвѣчалъ: *яко первѣйши всѣхъ заповѣдій: слыши, Израилю, Господь Богъ вашъ, Господь единъ есть* (Марк. 12, 28—29). И въ молитвѣ къ Отцу Своему небесному произнесъ: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога* (Іоан. 17, 3).

б) Св. Ап. Павелъ, по случаю вопроса о яденіи идоложертвенныхъ, писалъ къ Коринѳскимъ ученикамъ своимъ, между прочимъ, слѣдующее: *о яденіи идоложертвенныхъ, вѣмы, яко идолъ ничтоже есть въ мірѣ, и яко никтоже Богъ инъ токмо единъ. Аще бо и суть глаголеміи бози, или на небеси, или на земли: якоже суть бози мнози, и господіе мнози: Но намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся, и мы у Него: и единъ Господь Іисусъ Христосъ, Имже вся, и мы Тѣмъ* (1 Кор. 8, 4—6).

в) Тотъ же Апостолъ въ другомъ своемъ посланіи, доказывая мысль, что человѣкъ оправдывается вѣрою безъ дѣлъ обрядоваго іудейскаго закона, говоритъ: *или Іудеевъ Богъ токмо, а не и языковъ? ей, и языковъ. Понеже единъ Богъ, Иже оправдитъ обрѣзаніе отъ вѣры, и необрѣзаніе вѣрою* (Рим. 3, 29—30).

ГЛАВА II.

О БОГѢ, ТРОИЧНОМЪ ВЪ ЛИЦАХЪ.

§ 16. Ученіе Церкви о Пресв. Троицѣ и составъ этого ученія.

Ученіе православной Церкви о Пресв. Троицѣ съ особенною раздѣльностію изложено въ символѣ Аѳанасіевомъ и читается такъ:

«Вѣра каѳолическая сія есть: да единаго Бога въ Троицѣ, и Троицу во единицѣ почитаемъ, ниже сливающе Ипостаси,

ниже существо раздѣляюще. Ина бо есть Ипостась Отча, ина Сыновня, ина Святаго Духа.

Но Отчее, и Сыновнее, и Святаго Духа, едино есть Божество, равна слава, соприсносущно величество. Яковъ Отецъ, таковъ и Сынъ, таковъ и Святый Духъ... Тако: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ, Богъ и Духъ Святый: обаче не три бози, но единъ Богъ...

Отецъ ни отъ кого есть сотворенъ, ни созданъ, ниже рожденъ. Сынъ отъ Отца Самого есть, не сотворенъ, ни созданъ, но рожденъ. Духъ Святый отъ Отца не сотворенъ, не созданъ, ниже рожденъ, но исходящъ...

И въ сей Троицѣ ничтоже первое или послѣднее: ничтоже болѣе или менѣе: но цѣлы три Ипостаси, соприсносущны суть себѣ и равны».

Это ученіе заключаетъ въ себѣ три положенія: одно общее и два частныя, непосредственно вытекающія изъ общаго и раскрывающія его собою.

Общее положеніе,—въ Богѣ единомъ, по существу, три Лица или Ипостаси: Отецъ, Сынъ и Св. Духъ.

Положенія частныя,—

Первое: какъ едино по существу, три Лица въ Богѣ равны между Собою и единосущны; и Отецъ есть Богъ, и Сынъ есть Богъ, и Св. Духъ есть Богъ, но не три бога, а единъ Богъ.

Второе: какъ, однакожъ, три Лица, Они различны между Собою по личнымъ свойствамъ; Отецъ не рожденъ ни отъ кого, Сынъ рожденъ отъ Отца, Духъ Святый исходитъ отъ Отца.

Слѣд. догматъ о Пресв. Троицѣ, представляемый въ раздѣльности, заключаетъ въ себѣ три слѣдующіе догмата: 1) догматъ о троичности Лицъ въ Богѣ, при единствѣ существа; 2) догматъ о равенствѣ и единосущіи Божескихъ Лицъ; 3) догматъ о различіи Божескихъ Лицъ по Ихъ личнымъ свойствамъ.

I.

О ТРОИЧНОСТИ ЛИЦЪ ВЪ БОГѢ, ПРИ ЕДИНСТВѢ СУЩЕСТВА.

§ 17. Смыслъ церковнаго ученія о семъ догматѣ.

I. Когда православная Церковь учитъ насъ, что Богъ *единъ по существу* (οὐσία, substantia): то выражаетъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ имѣютъ единое, нераздѣльное естество или природу (φύσις, natura), единое, нераздѣльное Божество, единыя, нераздѣльныя Божескія свойства и совершенства. Когда, съ другой стороны, учитъ, что Богъ *троиченъ въ Лицахъ* (πρόσωπον, persona): то выражаетъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ, при единствѣ и нераздѣльности Своего существа, суть въ Богѣ три самостоятельныя недѣлимыя или *Ипостаси* (ὑπόστασις), имѣющія Свои особыя, личныя свойства, которыми различаются между Собою. «Во Св. Троицѣ, писалъ св. Василій Великій, иное есть общее, а иное особенное: общее приписывается *существу*, а *Ипостась* означаетъ особенность каждаго Лица». «Первое, говоритъ также св. Григорій Богословъ, означаетъ естество Божества (τὴν φύσιν τῆς θεότητος) а послѣднее — личныя свойства Трехъ (τὰς τῶν τρίων ἰδιότητας). Въ такомъ точно духѣ писали и отцы втораго вселенскаго Собора въ посланіи къ западнымъ епископамъ: «вѣра наша, соотвѣтственно крещенію, научаетъ насъ вѣровать во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, т. е. во единое Божество, и силу и существо (οὐσία) Отца и Сына и Св. Духа, нераздѣльное величіе и совѣчное царство въ трехъ совершенныхъ Ипостасяхъ, или въ трехъ совершенныхъ Лицахъ».

II. Когда св. Церковь заповѣдуетъ намъ *не сливать въ Богѣ Ипостасей:* то предохраняетъ насъ отъ заблужденія еретиковъ, сливавшихъ Ипостаси [1]), и внушаетъ, чтобы мы признавали Отца, Сына и Св. Духа не за три только имени, или образа,

---

[1]) Таковы были: въ первомъ вѣкѣ -Симонъ волхвъ, во второмъ—Праксей, въ третьемъ—Ноецій, Савелій и Павелъ Самосатскій, въ четвертомъ—Маркеллъ Анкирскій и др. Еретики эти извѣстны вообще подъ именемъ *Антитринитаріевъ.*

или проявленія одного и того же Бога, не за три также свойства Его, или силы, или дѣйствія, какъ представляли еретики, но за три самостоятельныя Лица Божества; поколику каждое изъ нихъ—и Отецъ, и Сынъ, и Св. Духъ, обладая Божескимъ умомъ и прочими Божескими свойствами, имѣетъ Свое особенное, личное свойство,—«ина бо есть Ипостась Отча, ина Сыновня, ина Святаго Духа». Когда, съ другой стороны, св. Церковь заповѣдуетъ намъ *не раздѣлять въ Богѣ существа:* то предохраняетъ насъ отъ заблужденія еретиковъ, раздѣлившихъ это существо [1]), и научаетъ насъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ суть едино по естеству, и слѣд. не суть три Бога, но существуютъ нераздѣльно одинъ въ другомъ, и, различаясь между Собою только по личнымъ свойствамъ, имѣютъ тождество ума, воли и всѣхъ прочихъ Божескихъ свойствъ,—а совсѣмъ не такъ, какъ существуютъ три недѣлимыя какого-либо класса существъ между тварями, хотя имѣющія одну природу, но совершенно раздѣльныя между Собою.

§ 18. Указанія на таинство Пресв. Троицы въ Ветхомъ Завѣтѣ.

Истина троичности Лицъ въ Богѣ, при единствѣ существа, со всею ясностію открыта въ Новомъ Завѣтѣ: но нѣкоторыя указанія на нее были и въ Ветхомъ. Указанія эти можно раздѣлить на три класса.

I. Въ однихъ выражается только, что въ единомъ Богѣ не одно, а нѣсколько лицъ. Сюда относятся слова Божіи: а) предъ сотвореніемъ человѣка,—*и рече Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію* (Быт. 1, 26); б) предъ изгнаніемъ падшихъ прародителей изъ рая, *и рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое* (Быт. 3, 22); в) предъ смѣшеніемъ языковъ и разсѣяніемъ людей по столпотвореніи,—*и рече Господь: пріидите, и сошедше смѣсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышатъ кійждо гласа ближняго своего* (Быт. 11, 6—7).

---

[1]) Таковы были: Филопонъ (ок. 540 г.) съ своими послѣдователями и нѣкоторые схоластики: Росцелинъ, Петръ Абеляръ и др. Эти извѣстны вообще подъ именемъ *Требожниковъ*.

II. Другія мѣста Ветхаго Завѣта указываютъ именно на троичность Лицъ во единомъ Богѣ. Такъ—

а) Свящ. бытописатель, изображая явленіе Бога Аврааму у дуба Мамврійскаго, говоритъ: *явися ему Богъ* (Іегова) *у дуба Мамврійска....* далѣе: *воззрѣвъ же* (Авраамъ) *очима своима, видѣ, и се тріе Мужи стояху надъ нимъ*, и непосредственно за тѣмъ *и видѣвъ притече въ срѣтеніе Имъ отъ дверей сѣни своея: и поклонися до земли, и рече: Господи, аще убо обрѣтохъ благодать предъ Тобою, не мини раба Твоего* (Быт. **18**, 1—3). Такимъ образомъ Авраамъ встрѣчаетъ трехъ, а покланяется Единому... Узрѣвъ трехъ, онъ уразумѣлъ таинство Троицы, а поклонившись какъ бы Единому, исповѣдалъ единаго Бога въ трехъ Лицахъ.

б) Пророкъ Исаія, удостоившись зрѣть Господа во всей славѣ Его, свидѣтельствуетъ, что Серафимы, стоявшіе окрестъ престола Его, взывали другъ ко другу: *Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѳъ* (Исаіи **6**, 3). Здѣсь выражается какъ троичность Лицъ въ Богѣ чрезъ троекратное—*Святъ, Святъ, Святъ*, такъ и единство существа словами—*Господь Саваоѳъ*.

III. Наконецъ, третьи мѣста В. З. говорятъ порознь о личности и божествѣ каждаго изъ Лицъ Пресв. Троицы, упоминая притомъ самыя имена ихъ, напримѣръ: а) о личности и божествѣ Отца и Сына—*Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя* (Пс. **2**, 7), или, *рече Господь Господеви моему: сѣди одесную Мене* (Пс. **109**, 1), *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя* (Пс. **109**, 3); б) о личности и божествѣ Св. Духа, какъ и двухъ первыхъ Лицъ,—*и нынѣ*, взываетъ Исаія, *Господь Господь посла мя, и духъ Его* (Исаіи **48**, 16); *и почіетъ на Немъ* (т. е. Мессіи, который есть Сынъ) *Духъ Божій* (Духъ Іеговы), *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія: Исполнитъ Его Духъ страха Божія* (Исаіи **11**, 2—3).

§ 19. Свидѣтельства Новаго Завѣта: а) о троичности Лицъ въ Богѣ и вмѣстѣ о единствѣ Ихъ существа.

Несравненно болѣе ясныя и многочисленныя свидѣтельства о таинствѣ Пресв. Троицы содержатся въ Новомъ Завѣтѣ,—и

одни выражаютъ мысль какъ о троичности Лицъ въ Богѣ, такъ вмѣстѣ о единствѣ Ихъ существа; другія показываютъ преимущественно дѣйствительность и отдѣльность Божескихъ Лицъ; третьи—преимущественно или даже исключительно единство Ихъ существа. Къ мѣстамъ перваго рода относятся:

1. Заповѣдь Спасителя Апостоламъ предъ отправленіемъ ихъ на всемірную проповѣдь—*шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѳ. 28, 19). Здѣсь, очевидно, именуются и различаются три: Отецъ, Сынъ и Св. Духъ, и полагается Ихъ единое имя.[1]) Слова эти, безъ всякаго сомнѣнія, должно разумѣть такъ,—

а) какъ разумѣлъ ихъ Самъ Спаситель, и могли разумѣть Его Апостолы. Но Спаситель еще прежде неоднократно выражалъ Апостоламъ, что подъ именемъ Отца Онъ разумѣетъ собственно Бога Отца, который послалъ Его въ міръ (Іоан. 6, 38—40; 7, 16. 18. 28 и друг.) и есть *Инъ, свидѣтельствуяй* о Немъ (Іоан. 5, 32); подъ именемъ Сына разумѣетъ Самого Себя, Котораго, дѣйствительно, и Апостолы исповѣдали уже Сыномъ Божіимъ, исшедшимъ отъ Бога (Матѳ. 16, 16; Іоан. 16, 30): наконецъ подъ именемъ Духа разумѣетъ *иного Утѣшителя*, Котораго Онъ уже обѣтовалъ ниспослать имъ отъ Отца вмѣсто Себя (Іоан. 14, 16: 15, 26). Слѣд. и въ настоящемъ случаѣ, такъ какъ Спаситель не счелъ нужнымъ присовокупить новаго объясненія означенныхъ словъ, Онъ самъ разумѣлъ, и Апостолы могли разумѣть подъ именемъ Отца и Сына и Св. Духа не кого-либо другаго, какъ три Божескія Лица. Равнымъ образомъ еще прежде и многократно употреблялъ Спаситель предъ Апостолами, какъ и предъ всѣми своими слушателями, выраженіе: *во имя*, или: *о имени*, или: *именемъ*, въ оборотахъ рѣчи, подобныхъ настоящему, и всегда употреблялъ его въ знаменованіи *достоинства*, *силы*, *славы*, *власти*, напри-

[1]) Ибо въ греческомъ текстѣ: βαπτίζοντες αὐτοὺς εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς καὶ τοῦ υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος, предъ каждымъ изъ Нихъ стоитъ членъ (τοῦ), указывающій на *особое* подлежащее, и всѣ они, какъ *различные*, совокупляются соединительною частицею (καὶ). Самое же имя Ихъ, хотя трехъ различныхъ, поставлено въ единственномъ числѣ и также съ членомъ (εἰς τὸ ὄνομα).

мѣръ,—*Азъ пріидохъ во имя Отца Моего* (Іоан. 5, 43); *дѣла, яже Азъ творю о имени Отца Моего, та свидѣтельствуютъ о Мнѣ* (Іоан. 10, 25); *именемъ Моимъ бѣсы ижденутъ* (Марк. 16, 17); *идѣже еста два или тріе собрани во имя Мое* (Матѳ. 18, 20). Слѣд. и въ настоящемъ случаѣ, повелѣвъ Апостоламъ крестить людей не во имена, а во имя Отца и Сына и Св. Духа, Спаситель тѣмъ означилъ единое и нераздѣльное достоинство трехъ Божескихъ Лицъ, единую власть, силу, славу, а слѣд. единое и нераздѣльное существо.

б) какъ разумѣла потомъ означенныя слова, вслѣдъ за св. Апостолами, и вся Христова Церковь. Но Церковь съ самаго своего начала постоянно совершала крещеніе во имя Отца и Сына и Св. Духа, какъ трехъ Божескихъ Лицъ, и обличала еретиковъ, которые покушались совершать крещеніе или во имя одного Отца, считая Сына и Св. Духа нисшими Его или только Его силами и свойствами, или во имя Отца и Сына и даже одного Сына, унижая предъ Ними Святаго Духа. Равнымъ образомъ и употребленное Спасителемъ выраженіе: *во имя*— постоянно разумѣлось, какъ означающее единое достоинство, единое Божество и существо всѣхъ трехъ Божескихъ Лицъ: «вѣра наша, писали отцы втораго вселенскаго Собора, соотвѣтственно крещенію, научаетъ насъ вѣровать *во имя* Отца и Сына и Св. Духа, т. е. во единое Божество, и силу, и существо Отца и Сына и Св. Духа».

2. Слова св. Іоанна Богослова,—*тріе суть свидѣтельствующіи на небеси, Отецъ, Слово и святый Духъ: и сіи три едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Въ этомъ мѣстѣ еще яснѣе, нежели въ предыдущемъ выражаются и троичность Лицъ въ Богѣ и единство существа. Троичность Лицъ: ибо Отецъ, Слово и Св. Духъ называются тремя свидѣтелями; слѣд. они различны между Собою; слѣд. Слово и Духъ, поставляемые свидѣтелями наравнѣ со Отцемъ, не суть только два свойства Его, или силы, или дѣйствія, а суть такія же Лица, какъ и Отецъ. Единство существа: ибо если бы Слово и Св. Духъ имѣли не одну и ту же Божескую природу и существо со Отцемъ, а имѣли природу нисшую, тварную, въ такомъ случаѣ между Ними и Отцемъ

было бы безконечное разстояніе, и никакъ уже нельзя было бы сказать—*и сіи три едино суть.*

§ 20. б) О дѣйствительной личности трехъ Божескихъ Лицъ.

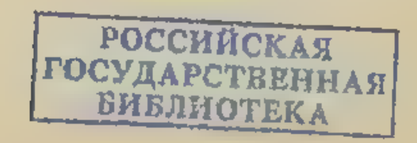
Изъ мѣстъ Новаго Завѣта, свидѣтельствующихъ преимущественно о дѣйствительной личности Божескихъ Лицъ, одни показываютъ личность и раздѣльность всѣхъ трехъ Лицъ вмѣстѣ, а другія, въ частности, изображаютъ или личность Сына, или личность Св. Духа.

I. Всѣ три Лица Божества вмѣстѣ представляются какъ Лица дѣйствительныя и отдѣльныя одно отъ другаго:

1. Въ Евангельскомъ сказаніи о Богоявленіи—*и крестився Іисусъ взыде абіе отъ воды: и се отверзошася Ему небеса, и видѣ Духа Божія сходяща яко голубя, и грядуща на Него. И се гласъ съ небесе глаголя: сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Матѳ. 3, 16—17). Здѣсь очевидно различаются, какъ Лица,—Отецъ, свидѣтельствующій съ небеси о Сынѣ: Сынъ, крестившійся отъ Іоанна во Іорданѣ, и Духъ Святый, нисходящій на Сына тѣлеснымъ образомъ, яко голубь.

2. Въ обѣтованіи Спасителя Апостоламъ о ниспосланіи на нихъ Духа Святаго—*и Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ;* и нѣсколько спустя: *Утѣшитель же, Духъ святый, Егоже послетъ Отецъ во имя Мое, Той вы научитъ всему, и воспомянетъ вамъ вся, яже рѣхъ вамъ* (Іоан. 14, 16. 26). Здѣсь еще яснѣе различаются всѣ три Лица Пресв. Троицы, какъ Лица: Сынъ, Который говоритъ о Себѣ—*Азъ умолю....*; Отецъ—*умолю Отца;* Духъ Святый, который называется *инымъ Утѣшителемъ*, слѣд. отличнымъ отъ Сына: посланъ будетъ Отцемъ, слѣд. отличенъ отъ Отца; и посланъ будетъ, чтобы замѣнить для Апостоловъ Сына и научить ихъ всему, слѣд. есть такое же Лице, какъ и Сынъ.

3. Въ словахъ св. Апостола Павла къ Коринѳянамъ—*благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общеніе Святаго Духа со всѣми вами* (2 Кор. 13, 13). Здѣсь желаетъ св. Апостолъ духовныхъ благъ вѣрующимъ и отъ



Сына или Іисуса Христа, и отъ Св. Духа, точно такъ же, какъ и отъ Отца, и притомъ отъ каждаго изъ Нихъ желаетъ блага особаго: слѣд. Сынъ и Св. Духъ суть такія же Лица, какъ и Отецъ,—всѣ равны и всѣ различны между Собою.

II. Въ частности Св. Писаніе изображаетъ:

1. Личность Отца, когда приписываетъ Ему а) вѣдѣніе *никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ*, (Матѳ. 11, 27); б) волю - *не ищу воли Моея, но воли пославшаго Мя Отца* (Іоан. 5, 30); в) дѣятельность—*Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ* (Іоан. 5, 17. 19) и когда съ подробностію говоритъ,—что Отецъ послалъ въ міръ Сына (Іоан. 6, 39) и потомъ Св. Духа (Іоан. 14, 26), что Отецъ любитъ Сына (Іоан. 3, 35) и міръ (Іоан. 3, 16), открываетъ людямъ истину (Матѳ. 16, 17), дастъ блага просящимъ у Него (Матѳ. 7, 11, прощаетъ грѣхи (Матѳ. 6, 14), спасаетъ (Іоан. 12, 27), прославляетъ (Іоан. 17, 5) и под.

2. Личность Сына, когда и Сыну, какъ Отцу, усвояетъ, а) вѣдѣніе—*якоже знаетъ Мя Отецъ, и Азъ знаю Отца* (Іоан. 10, 15); б) волю—*Отче, ихже далъ еси Мнѣ, хощу, да, идѣже есмь Азъ, и тіи будутъ со Мною* (Іоан. 17, 24); в) дѣятельность—*Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5. 17. 36), и когда говоритъ съ подробностію,—что Сынъ приходилъ въ міръ и воплотился для нашего спасенія (Іоан. 1, 14), а по вознесеніи Своемъ на небеса ниспослалъ на землю отъ Отца инаго Утѣшителя, Св. Духа (Іоан. 15, 26; 16, 7), что Сынъ любитъ Отца и міръ (Іоан. 14, 31; 10, 11), сообщилъ людямъ откровеніе (Іоан. 1, 18), даруетъ блага просящимъ (Іоан. 14, 13), прощаетъ грѣхи (Марк. 2, 9—10) и под.

3. Личность Св. Духа, когда и Ему, какъ Отцу и Сыну, приписываетъ а) вѣдѣніе—*кто вѣсть отъ человѣкъ, яже въ человѣцѣ, точію духъ человѣка, живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11); б) волю—*изволися Святому Духу и намъ, ничтоже множае возложити вамъ тяготы* (Дѣян. 15, 28); в) дѣятельность—*комуждо дается явленіе Духа на пользу...; вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойжде Духъ, раздѣляя властію коемуждо якоже хощетъ* (1 Кор. 12, 7. 11), и когда говоритъ

съ подробностію,—что Онъ свидѣтельствуетъ о Сынѣ и прославляетъ Его (Іоан. 15, 26; 16, 14), возраждаетъ людей (Іоан. 3, 5—8), наставляетъ ихъ на всяку истину (Іоан. 14, 26), возвѣщаетъ будущее (Іоан. 16, 13), поставляетъ пастырей (Дѣян. 20, 28) и под.

§ 21. в) О единствѣ и нераздѣльности существа трехъ Божескихъ Лицъ.

Замѣчательнѣйшія изъ мѣстъ Св. Писанія, которыя преимущественно или даже исключительно свидѣтельствуютъ о единствѣ и нераздѣльности существа трехъ Божескихъ Лицъ, суть слѣдующія:

1. Объясненіе въ Новомъ Завѣтѣ видѣнія Пророка Исаіи, которое описалъ онъ въ шестой главѣ своей книги. Пророкъ повѣствуетъ, что онъ удостоился однажды видѣть Господа (Іегову) Саваоѳа, *сѣдяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ* во всей Своей славѣ (Исаіи 6, 1—4), и что тогда же Господь сказалъ ему—*иди, и рцы людемъ симъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и видяще узрите, и не увидите: Одебелѣ бо сердце людей сихъ* (Исаіи 6, 9, 10). Здѣсь, очевидно, разумѣется Богъ Отецъ, Который преимущественно былъ извѣстенъ въ В. З. и назывался Іеговою и Саваоѳомъ. Но св. Іоаннъ Евангелистъ, указывая на это мѣсто, замѣчаетъ, что Исаія *видѣ славу* Сына Божія и *глагола о Немъ* (Іоан. 12, 40. 41), а св. Павелъ свидѣтельствуетъ, что повелѣніе Исаіи—*иди и рцы*..., изрекъ Духъ Святый (Дѣян. 28, 25—27). Какъ же могло случиться, что, видя Отца, Пророкъ видѣлъ и Сына, и, слыша Отца, слышалъ и Св. Духа, если не подъ тѣмъ единственнымъ условіемъ, что *сіи три*, хотя различные какъ Лица, *едино суть* по существу (1 Іоан. 5, 7), что у всѣхъ Ихъ одно нераздѣльное божество, нераздѣльное величіе и слава, нераздѣльное дѣйствованіе.

2. Слова Спасителя—*Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 10, 30). Что здѣсь говорится о единствѣ Сына Божія со Отцемъ по существу и Божеству, видно изъ состава рѣчи. Когда Іудеи

услышали эти слова Спасителя, то *взяша каменіе, да побіютъ Его*, говоря—*о добрѣ дѣлѣ каменіе не мещемъ на Тя, но о хулѣ: яко Ты человѣкъ сый, твориши Себе Бога*, и Господь не только не сталъ выводить ихъ изъ этой мысли и объяснять Свои слова какъ нибудь иначе, напротивъ, началъ утверждать, что Онъ не изрекъ никакой хулы, сказавши—*Сынъ Божій есмь*, и, указывая на Свои дѣла, которыя творилъ о имени Отца, присовокупилъ—*да разумѣете и вѣруете, яко во Мнѣ Отецъ, и Азъ въ Немъ* (Іоан. 10, 31—38). Подобныя же мѣста, указывающія на единосущіе Сына со Отцемъ, суть: Іоан. 5, 19; 14, 9; 16, 15; 17, 10.

3. Слова Апостола о Св. Духѣ—*намъ Богъ открылъ есть Духомъ Своимъ: Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божія. Кто бо вѣсть отъ человѣкъ, яже въ человѣцѣ? точію духъ человѣка живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій. Мы же не духа міра сего пріяхомъ, но Духа, Иже отъ Бога* (1 Кор. 2, 10—12). Здѣсь замѣчательно а) то, что Духу Святому усвояется совершеннѣйшее вѣдѣніе Бога: но эту черту Спаситель усвоялъ только Отцу и самому Себѣ, и указывалъ на нее, какъ на признакъ Своего Божества и равенства со Отцемъ (Матѳ. 11, 27); слѣд. то же должно заключить и касательно Св. Духа; б) Духъ Святый называется Духомъ, *Иже отъ Бога*; слѣд. не есть изъ ничего, не есть тварь, напротивъ, одного съ Богомъ естества; в) Духъ Святый представляется въ такомъ же точно отношеніи къ Богу, въ какомъ—духъ человѣческій къ человѣку, т. е. представляется пребывающимъ въ Богѣ и составляющимъ съ Нимъ едино, какъ нашъ духъ въ насъ пребываетъ и составляетъ вмѣстѣ съ тѣломъ единаго человѣка.

§ 22. Вѣрованіе древней Церкви въ Таинство Пресв. Троицы.

Послѣдуя столь ясному ученію Св. Писанія и вмѣстѣ руководствуясь свящ. преданіемъ, Христова Церковь съ самаго начала своего постоянно вѣровала въ таинство Пресв. Троицы точно такъ же, какъ вѣруетъ доселѣ. Непререкаемымъ доказательствомъ тому служатъ:

1. Общественные образцы вѣры, или символы, употреблявшіеся еще до Никейскаго Собора въ разныхъ церквахъ, по преданію отъ самихъ св. Апостоловъ. Такъ въ символѣ, изложенномъ въ Постановленіяхъ Апостольскихъ и употреблявшемся преимущественно на востокѣ при таинствѣ крещенія, читаемъ: «вѣрую и крещаюся во единаго нерожденнаго, единаго истиннаго Бога Вседержителя, Отца Христу..., и въ Господа Іисуса Христа, Сына Его Единороднаго, перворожденнаго всея твари прежде вѣкъ по благоизволенію (εὐδοκίᾳ) Отца, рожденнаго, несотвореннаго...; крещаюся и въ Духа Святаго, т. е. Утѣшителя, дѣйствовавшаго во всѣхъ отъ начала міра Святыхъ, а потомъ ниспосланнаго и Апостоламъ отъ Отца, по обѣтованію Спасителя нашего Господа Іисуса Христа»...

2. Нѣкоторые священнодѣйствія и обычаи первенствующей Церкви. Разумѣемъ а) священнодѣйствіе крещенія, которое постоянно совершала она, по заповѣди Спасителя, во имя Отца и Сына и Св. Духа, и, основываясь на апостольскомъ преданіи, не иначе, какъ чрезъ троекратное погруженіе крещаемаго въ воду, чтобы тѣмъ еще яснѣе засвидѣтельствовать и свою и крещаемаго вѣру въ три равночестныя Ипостаси единаго Бога; б) малое славословіе, употреблявшееся сначала преимущественно въ двухъ формахъ—«слава Отцу чрезъ Сына во святомъ Духѣ,» или, «слава Отцу и Сыну со Святымъ Духомъ,» а иногда, «слава Отцу и Сыну и Св. Духу;» в) наконецъ, свѣтильничное благодареніе, или вечернюю пѣснь, изъ которой св. Василій Великій приводитъ слова: «хвалимъ Отца и Сына и Св. Духа Божія,» для показанія вѣры древнихъ христіанъ въ равночестіе Св. Духа со Отцемъ и Сыномъ.

3. Тѣ приговоры, какіе изрекала первенствующая Церковь противъ лицъ, позволявшихъ себѣ какъ-либо искажать догматъ о Пресв. Троицѣ. Извѣстно, что едва только появлялись подобныя лица и начинали распространять свое лжеученіе, противъ нихъ возставалъ голосъ всѣхъ вѣрующихъ и особенно пастырей, какъ противъ нововводителей и еретиковъ,—и Церковь немедленно отлучала ихъ отъ общества православныхъ. Такъ поступила она съ Праксеемъ, Ноэтіемъ, Савеліемъ и Павломъ

Самосатскимъ, дерзнувшими отрицать троичность лицъ въ Богѣ, и еще прежде—съ Евіонитами и Керинѳіанами, отвергавшими божество и единосущіе Сына со Отцемъ.

4. Свидѣтельства св. отцевъ и учителей Церкви, живших въ три первые вѣка. Напримѣръ а) св. *Климента Римскаго:* «не имѣемъ ли мы единаго Бога, и единаго Христа, и единаго Духа благодати, изліяннаго на насъ?...»; б) св. *Ѳеофила Антіохійскаго:* «три дня, бывшіе до сотворенія свѣтилъ небесныхъ, суть образы Троицы,—Бога, и Слова Его, и Его Премудрости (Духа Святаго)»; в) *Тертулліана:* «Троица единаго Божества—Отецъ и Сынъ и Св. Духъ»; г) св. *Меѳодія Патарскаго:* «едино царство Отца и Сына и Св. Духа, какъ и едино существо (οὐσία) и едино господство (κυριότης); почему мы и покланяемся единымъ поклоненіемъ единому Тріипостасному Божеству, безначальному, несозданному, безконечному и вѣчному»; д) св. *Ипполита:* «иначе не можемъ признавать единаго Бога, какъ истинно вѣруя во Отца и Сына и Св. Духа», е) *Діонисія Александрійскаго:* «если утверждаютъ, что Ипостаси, какъ скоро ихъ три, раздѣльны; то ихъ дѣйствительно три, хотя бы еретикамъ сего не хотѣлось; иначе пусть совершенно истребятъ понятіе о Божественной Троицѣ».

II.

О РАВЕНСТВѢ И ЕДИНОСУЩІИ БОЖЕСКИХЪ ЛИЦЪ.

§ 23. Смыслъ церковнаго ученія о семъ догматѣ.

Догматъ о равенствѣ и единосущіи Божескихъ Лицъ св. Церковь выражаетъ слѣдующими словами: «Богъ Отецъ, Богъ Сынъ, Богъ и Духъ Святый, обаче не три бози, но единъ Богъ». Называетъ Богомъ каждаго изъ Нихъ порознь, Отца, и Сына, и Св. Духа: потому что каждый изъ Нихъ есть Лице самостоятельное и обладающее всѣми Божескими совершенствами. Но говоритъ, что всѣ Они, Отецъ, Сынъ и Св. Духъ, суть не три бога, а единъ Богъ: потому что Они обладаютъ Божескими

совершенствами нераздѣльно; потому что Они имѣютъ единое существо, единое Божество, единое хотѣніе, единую силу, власть, величіе, славу; потому что разность Ихъ, какъ трехъ Лицъ, основывается не на различіи Божескихъ свойствъ, которыя у всѣхъ Трехъ нераздѣльны, но только на различіи свойствъ личныхъ, въ силу которыхъ Отецъ есть именно Отецъ, Сынъ—Сынъ, и Духъ—Духъ, а то, что̀ составляетъ собственно божество, у всѣхъ Ихъ одно и тоже. Объясняя это, св. Григорій Богословъ говоритъ. «Божество есть Трехъ безконечныхъ безконечная соестественность, гдѣ и каждый, умосозерцаемый Самъ по Себѣ, есть Богъ, какъ Отецъ и Сынъ, Сынъ и Духъ Святый, съ сохраненіемъ въ каждомъ личнаго свойства, и Три, умопредставляемые вмѣстѣ, также Богъ; первое по причинѣ единосущія, послѣднее по причинѣ единоначалія». И въ другомъ мѣстѣ: «въ Божествѣ единица, но тричисленны тѣ, которымъ принадлежитъ Божество. Каждый есть единый Богъ, если именуешь одного. И опять, единъ Богъ безначальный, изъ котораго богатство Божества, когда слово упоминаетъ о Трехъ...»

§ 24. Божество Отца.

Въ Божествѣ перваго Лица Св. Троицы не сомнѣвался никто и никогда даже изъ самихъ еретиковъ, отвергавшихъ Божество двухъ прочихъ Лицъ. И это очень естественно: потому что не признавать никого за Бога человѣкъ не можетъ, не отказавшись прежде совершенно отъ здраваго разума (Пс. 13, 1), и вмѣстѣ потому, что Божество Отца съ такою ясностію изображено въ Св. Писаніи, что не остается ни малѣйшаго повода къ какимъ-либо недоумѣніямъ и колебаніямъ. Самъ Христосъ-Спаситель называетъ Своего Отца а) Богомъ—*тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ, вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); б) Богомъ единымъ и истиннымъ—*се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и Егоже посланъ еси Іисусъ Христа* (Іоан. 17, 3), в) Господомъ неба и земли—*исповѣдаю Ти ся, Отче, Господи небесе и земли, яко утаилъ еси сія отъ пре-*

мудрыхъ и разумныхъ, и открылъ еси та младенцамъ (Матө. 11, 25). Св. Апостолы также весьма часто называли Отца а) Богомъ, начиная почти каждое свое посланіе къ христіанамъ словами—*благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца* (Рим. 1, 7; 1 Кор. 1, 3; 2 Кор. 1, 2 др.), и наставляя ихъ единодушно и едиными усты славить *Бога и Отца Господа нашего Іисуса Христа* (Рим. 15, 6); б) Богомъ единымъ—*намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся* (1 Кор. 8, 6); в) Богомъ благословеннымъ—*благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, Отецъ щедротъ и Богъ всякія утѣхи* (2 Кор. 1, 3).

§ 25. Божество Сына и Его единосущіе со Отцемъ.

I. Не съ меньшею ясностію изображено въ Св. Писаніи и Божество втораго Лица Св. Троицы, Сына Божія, воплотившагося для нашего спасенія, равно какъ Его единосущіе со Отцемъ. Сыну Божію Господу нашему Іисусу Христу усвояется въ Св. Писаніи все, чтó только можетъ приличествовать истинному Богу, какъ-то:

1. Божескія имена. Оно называетъ Его а) Богомъ—*въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово. Сей бѣ искони къ Богу.... И Слово плоть бысть* (Іоан. 1, 1. 2. 14); б) Богомъ воплотившимся—*велія есть благочестія тайна: Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16); в) Господомъ Богомъ—*внимайте себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію Своею* (Дѣян. 20, 28); г) Богомъ истиннымъ—*вѣмы, яко Сынъ Божій пріиде, и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннѣмъ Сынѣ Его Іисусѣ Христѣ: сей есть истинный Богъ и животъ вѣчный* (1 Іоан. 5, 20); д) Богомъ великимъ—*явися благодать Божія спасительная всѣмъ человѣкомъ: Наказующи насъ, да отвергшеся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ: Ждуще блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа* (Тит. 2, 11—13); е) Богомъ благословеннымъ—*ихже* (Іудеевъ) *всыновленіе и слава, и завѣ-*

ти и законоположеніе, и служеніе и обѣтованія: ихже отцы, и отъ нихже Христосъ по плоти, сый надъ всѣми Богъ благословенъ во вѣки, аминь (Рим. 9, 4. 5).

2. Божеское естество. Сюда относятся преимущественно изреченія св. Апостола Павла: *велія есть благочестія тайна: Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16); *яко въ Томъ* (Іисусѣ Христѣ) *живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ* (Кол. 2, 9).

3. Совершенное равенство съ Богомъ Отцемъ: *Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 17). *Яже бо Онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ* (—19). *Якоже Отецъ воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, ихже хощетъ живитъ* (—21). *Якоже бо Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (—26).

4. Единосущіе съ Богомъ Отцемъ. Это открывается изъ словъ Спасителя: *Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 10, 30); *видѣвый Мене видѣ Отца..., Азъ во Отцѣ и Отецъ во Мнѣ* (Іоан. 14, 9. 11); *аще мя бысте вѣдали, и Отца Моего вѣдали бысте* (Іоан. 8, 19; срав. 14, 7), *и Моя вся Твоя суть, и Твоя Моя* (Іоан. 17, 10); *вся, елика имать Отецъ, Моя суть* (1 Іоан. 16, 15).

5. Божескія свойства, каковы а) вѣчность—*и нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самаго славою, юже имѣхъ у Тебе, прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5): *Азъ есмь Алфа и Омега, первый и послѣдній* (Апок. 1, 11); б) самобытность—*якоже Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26); в) вездѣсущіе—*никтоже взыде на небо токмо сшедый съ небесе, Сынъ человѣческій сый на небеси* (Іоан. 3, 13); г) всевѣдѣніе—*самъ Іисусъ не вдаяше Себе въ вѣру ихъ, зане Самъ вѣдяше вся: И яко не требоваше, да кто свидѣтельствуетъ о человѣцѣхъ: Самъ бо вѣдяше, что бѣ въ человѣцѣ* (Іоан. 2, 24 и 25); *въ Немъ суть вся сокровища премудрости и разума сокровенна* (Кол. 2, 3); д) всемогущество—*якоже Отецъ воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, ихже хощетъ живитъ* (Іоан. 5, 21); е) слава—*аще быша разумѣли, не быша Господа славы распяли* (1 Кор. 2, 8; срав. Іак. 2, 1).

6. Божескія дѣйствія и власть надъ всѣмъ существующимъ. Сынъ Божій называется: а) Творцемъ міра—*вся Тѣмъ быша*,

и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть (Іоан. 1, 3); *Тѣмъ создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невидимая, аще престоли, аще господствія, аще начала, аще власти: всяческая Тѣмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16. 17); б) Промыслителемъ—*Той есть прежде всѣхъ, и всяческая въ Немъ состоятся* (Кол. 1, 17); *нося же всяческая глаголомъ силы Своея* (Евр. 1, 3); в) Владыкою всего, Царемъ царствующихъ и Господомъ господствующихъ—*слово еже посла сыномъ Израилевымъ, благовѣствуя миръ Іисусъ Христомъ, сей есть всѣмъ Господь* (Дѣян. 10, 36); *и имать на ризѣ и на стегнѣ Своемъ имя написано: Царь царемъ и Господь Господемъ* (Апок. 19, 16).

7. Божеское почитаніе и поклоненіе отъ тварей разумныхъ: *да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца, а иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца пославшаго Его* (Іоан. 5, 23); *да о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ: И всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца* (Филип. 2, 10. 11).

II. Свидѣтельствами о вѣрованіи древней Церкви въ божество Сына Божія служатъ:

1. Символы, или исповѣданія вѣры, употреблявшіеся въ Церкви до Никейскаго Собора. Такъ, въ исповѣданіи вѣры, помѣщенномъ въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, Іисусъ Христосъ называется, «Сыномъ Божіимъ Единороднымъ, перворожденнымъ всея твари, *прежде вѣкъ,* по благоволенію Отца *рожденнымъ не сотвореннымъ*»; въ символѣ церкви Іерусалимской—«Сыномъ Божіимъ Единороднымъ, Иже отъ Отца рожденнымъ прежде всѣхъ вѣкъ, *Богомъ истиннымъ,* Имже вся быша»; въ символѣ церкви Кесарійской—«Словомъ Божіимъ, *Богомъ отъ Бога...,* прежде всѣхъ вѣкъ отъ Отца рожденнымъ».

2. Исповѣданія вѣры, составленныя на соборахъ, или отъ лица собора пастырей прежде четвертаго вѣка. Таково исповѣданіе пастырей церкви Александрійской, изложенное ими въ посланіи къ Павлу Самосатскому, отвергавшему Божество Спасителя—«Исповѣдуемъ, писали они между прочимъ, Образъ Бога, Слово Его и Премудрость Сыномъ Божіимъ и истиннымъ

Богомъ, однимъ Лицемъ вѣчнымъ и одною ипостасію. Онъ невидимый Богъ, содѣлавшійся видимымъ; ибо Богъ, явившійся во плоти (1 Тим. 3, 16), родившись отъ жены, есть Тотъ же, Который родился отъ Бога Отца изъ чрева прежде денницы (Псал. 109, 3)... Онъ Господь по естеству и Слово Отца, чрезъ Которое Отецъ все сотворилъ, и называется св. отцами единосущнымъ Отцу... Ибо они (св. отцы) учили насъ о Немъ, какъ о Богѣ». Таково же исповѣданіе собора Антіохійскаго (269 г.), изложенное въ посланіи къ тому же еретику—«кто отвергаетъ то, что Сынъ Божій былъ Богомъ и прежде сотворенія міра, и говоритъ, что признавать Сына Божія Богомъ значитъ допускать двухъ боговъ, того мы почитаемъ чуждымъ церковнаго канона; и въ этомъ съ нами согласны всѣ каѳолическія церкви... И всѣ богодухновенныя Писанія представляютъ Сына Божія Богомъ».

3. Отлученія Церковію еретиковъ, отвергавшихъ божество Сына Божія или Іисуса Христа, отъ общества православныхъ, и именно—отлученіе Керинѳа, Евіона, Ѳеодота, Карпократа, Павла Самосатскаго и наконецъ Арія, со всѣми ихъ послѣдователями. Въ этихъ случаяхъ вѣрованіе самой Церкви въ божество Сына Божія выражалось самымъ яснымъ и торжественнымъ образомъ.

4. Изреченія частныхъ пастырей и учителей древней Церкви напримѣръ: а) *св. Климента Римскаго*—«братіе, о Христѣ Іисусѣ вы должны мыслить такъ, какъ о Богѣ, какъ о Судіи живыхъ и мертвыхъ»; б) *св. Игнатія Богоносца*—«славлю Христа Іисуса—Бога (τὸν Θεὸν) моего, Который столько умудрилъ васъ: ибо я узналъ, что вы... преисполнены вѣры въ Господа нашего, истинно происходящаго отъ племени Давидова по плоти, Сына Божія по божеству (Θεότητα)»; в) *св. Иринея*—«всѣ Пророки и Апостолы и Самъ Духъ именуютъ Его въ собственномъ смыслѣ Богомъ, и Господомъ, и Царемъ вѣчнымъ, и Единороднымъ, и Словомъ воплощеннымъ».

5. Отзывы нѣкоторыхъ язычниковъ и Іудеевъ. Плиній Младшій писалъ къ императору Траяну, что христіане имѣютъ обычай, какъ только настаетъ день, собираться вмѣстѣ и пѣть

хвалебную пѣснь Христу, *какъ Богу*. Цельсъ издѣвался надъ вѣрованіемъ христіанъ, что Самъ Богъ пришелъ въ міръ для искупленія людей, что Богъ родился и распятъ, и говорилъ, будто бы изъ христіанскаго ученія о воплощеніи слѣдуетъ, что Богъ измѣнился. Іудей Трифонъ, въ извѣстномъ сочиненіи Іустина мученика, признаетъ невѣроятнымъ и невозможнымъ (ἄπιστον καὶ ἀδύνατον), вопреки христіанскому ученію, чтобы Богъ содѣлался человѣкомъ.

§ 26. Божество Св. Духа и Его единосущіе со Отцемъ и Сыномъ.

I. Божество третьяго Лица Св. Троицы, Духа Святаго, и Его единосущіе со Отцемъ и Сыномъ доказывается изъ Св. Писанія тѣмъ же самымъ способомъ, какъ и божество Сына. Св. Писаніе приписываетъ Св. Духу:

1. Божескія имена. Такъ: а) св. Апостолъ Петръ, обличая Ананію, сказалъ—*Ананіе, почто исполни сатана сердце твое, солгати Духу Святому;... не человѣкомъ солгалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 3. 4); б) св. Апостолъ Павелъ называетъ вѣрующихъ храмомъ Бога—*не вѣсте ли, яко храмъ Божій* (Θεοῦ) *есте, и Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16); а спустя нѣсколько называетъ ихъ храмомъ Св. Духа—*или не вѣсте, яко тѣлеса ваша храмъ живущаго въ васъ Святаго Духа суть, Егоже имате отъ Бога* (1 Кор. 6, 19).

2. Божеское естество и единосущіе со Отцемъ и Сыномъ—*егда пріидетъ Утѣшитель, Егоже Азъ послю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той свидѣтельствуетъ о Мнѣ* (Іоан. 15, 26). «Словами: *Иже отъ Отца исходитъ*, Спаситель засвидѣтельствовалъ, что Отецъ есть источникъ Св. Духа, и не сказалъ: изойдетъ или произойдетъ, но: *исходитъ*, дабы показать, что естество Ихъ одно и тоже, что существо Ихъ несѣкомо и нераздѣльно, и что Лица соединены между Собою. Ибо, что происходитъ, то не можетъ отдѣляться отъ того, изъ чего оно происходитъ». Св. Апостолъ Павелъ писалъ—*вы нѣсте во плоти, но въ дусѣ, понеже Духъ Божій живетъ въ васъ. Аще же кто Духа Христова не имать, сей нѣсть Еговъ.*

Аще же Христосъ въ васъ, плоть убо мертва грѣха ради: духъ же живетъ правды ради (Рим. 8, 9. 10). Здѣсь Духъ Святый называется Духомъ Христовымъ, безъ сомнѣнія, по единству Ихъ существа, и обитаніе Св. Духа въ вѣрующихъ представляется обитаніемъ въ нихъ Самого Христа, конечно, по той же самой причинѣ.

3. Равенство со Отцемъ и Сыномъ. Это видно: а) изъ заповѣди о крещеніи—*шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѳ. 28, 19), гдѣ Духъ Святый поставляется совершенно наравнѣ со Отцемъ и Сыномъ; б) изъ словъ св. Апостола—*раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ: И раздѣленія служеній суть, а тойжде Господь: И раздѣленія дѣйствъ суть, а тойжде есть Богъ, дѣйствуяй вся во всѣхъ*, и далѣе—*комуждо же дается явленіе Духа на пользу... вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойжде Духъ, раздѣляя властію коемуждо якоже хощетъ* (1 Кор. 12, 4—7 и 11), гдѣ дѣйствованіе Св. Духа поставляется совершенно на ряду съ дѣйствованіемъ Господа Іисуса и Бога Отца; в) изъ снесенія разныхъ мѣстъ Писанія, упоминающихъ о всѣхъ трехъ Божескихъ Лицахъ, но въ различномъ порядкѣ, такъ что иногда на первомъ мѣстѣ стоитъ имя Отца, на второмъ—Сына, на третьемъ—Духа (Матѳ. 28, 19), иногда на первомъ—имя Отца, на второмъ—Св. Духа, на третьемъ—Сына (1 Петр. 1, 2), иногда на первомъ—Сына, на второмъ—Отца, на третьемъ—Св. Духа (2 Кор. 13, 13), иногда же, наконецъ, на первомъ имя Св. Духа, на второмъ—Сына, на третьемъ—Отца (1 Кор. 12, 4—6), чѣмъ еще болѣе показывается равенство всѣхъ Ихъ по достоинству.

4. Божескія свойства, напримѣръ:

а) Всевѣдѣніе—*егда пріидетъ Онъ, Духъ истины, наставитъ вы на всяку истину... и грядущая возвѣститъ вамъ* (Іоан. 16, 13); *Духъ вся испытуетъ, и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10).

б) Вездѣприсутствіе. Мысль объ этомъ свойствѣ Св. Духа ясно выражается тамъ, гдѣ говорится, что Онъ обитаетъ и дѣйствуетъ, въ одно и тоже время, въ душахъ всѣхъ вѣрующихъ христіанъ, разсѣянныхъ по лицу земли—*Духъ Божій живетъ въ васъ. Аще же кто Духа Христова не имать, сей*

нѣсть Иговъ (Рим. 8, 9. 11. 14. 16. 26. 27),—*о Немже и вы созидаетеся въ жилище Божіе Духомъ* (Еф. 2, 22).

в) Всемогущество. Оно открывается преимущественно изъ самостоятельнаго, полновластнаго раздаянія Духомъ Святымъ чудесныхъ или чрезвычайныхъ дарованій вѣрующимъ—*комуждо дается явленіе Духа на пользу. Овому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томже Дусѣ: другому же вѣра, тѣмже Духомъ: иному же дарованія исцѣленій, о томже Дусѣ: другому же дѣйствія силъ, иному же пророчество, другому же разсужденія духовомъ, иному же роди языковъ, другому же сказанія языковъ. Вся же сія дѣйствуетъ единъ и той-жде Духъ, раздѣляя властію коемуждо, якоже хощетъ* (1 Кор. 12, 7—11).

г) Безконечное величіе. Объ немъ мы можемъ заключить изъ словъ Спасителя—*аминь глаголю вамъ, яко вся отпустятся согрѣшенія сыномъ человѣческимъ, и хуленія, елика аще восхулятъ: А иже восхулитъ на Духа Святаго, не иматъ отпущенія во вѣки, но повиненъ есть вѣчному суду* (Марк. 3, 28. 29).

5. Божескія дѣйствія, какъ-то:

а) Твореніе и преимущественно въ царствѣ благодати, или возрожденіе душъ—*Духъ Божій, сотворивый мя, дыханіе же Вседержителево поучающее мя* (Іов. 33, 4; снес. Пс. 32, 6). *Аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія... аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе* (Іоан. 3, 3. 5).

б) Промышленіе и также преимущественно въ царствѣ благодати, или управленіе Христовою Церковію. *Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли* (Пс. 103, 30). *Внимайте себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, Юже стяжа Кровію Своею* (Дѣян. 20, 28). Сюда, въ частности, относятся мѣста, усвояющія Св. Духу оправданіе и освященіе людей, усыновленіе Богу Отцу, раздаяніе имъ духовныхъ дарованій, содѣйствіе имъ во всѣхъ добрыхъ дѣлахъ.

в) Божеское почитаніе. Ибо: а) всѣ мы обязываемся креститься во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Матѳ. 28, 19),

и слѣд. обязываемся исповѣдывать и прославлять какъ Отца и Сына, такъ точно и Св. Духа; б) всѣ мы составляемъ *храмъ* Св. Духа, Который обитаетъ въ каждомъ изъ насъ (1 Кор. 6, 19); слѣд. должны служить Ему, какъ Владыкѣ храма, какъ Богу.

II. Ученіе древней Церкви, хранительницы Апостольскаго преданія, о равенствѣ и единосущіи Св. Духа со Отцемъ и Сыномъ мы уже отчасти видѣли изъ тѣхъ свидѣтельствъ, какія приводили въ доказательство вѣрованія ея въ троичность Лицъ во единомъ Богѣ. И именно: а) изъ ея древнихъ символовъ, гдѣ она научала чадъ своихъ вѣровать равно во Отца и Сына и Св. Духа, замѣчая иногда о послѣднемъ, что Онъ есть Утѣшитель, дѣйствовавшій во всѣхъ отъ начала міра святыхъ, глаголавшій во Пророкахъ, а потомъ ниспосланный и Апостоламъ отъ Отца, по обѣтованію Господа Іисуса; б) изъ ея древняго малаго славословія, которое всегда возносилось равно Отцу и Сыну и Св. Духу или со Св. Духомъ; в) изъ древней вечерней пѣсни, также всегда возносившейся въ честь Отца и Сына и Св. Духа Божія; г) изъ священнодѣйствія таинства крещенія, которое съ самаго начала совершалось не иначе, какъ чрезъ троекратное погруженіе крещаемаго, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Теперь приведемъ еще нѣсколько отеческихъ свидѣтельствъ, ближайшимъ образомъ относящихся къ излагаемому нами ученію о Св. Духѣ. Такъ:

Св. Климентъ Римскій называетъ Его Духомъ «святымъ и правымъ, отъ Отца исходящимъ»; слѣд. отличнымъ отъ Отца и *единосущнымъ* Ему.

Тертулліанъ говоритъ—«потому Духъ Божій есть Богъ, и Слово Божіе Богъ, что Они отъ Бога».

Св. Діонисій Александрійскій—«не останется безнаказаннымъ тотъ, кто изрекаетъ хулу противъ благаго Духа Святаго: ибо Духъ есть Богъ».

Св. Григорій Чудотворецъ—«единъ Духъ Святый отъ Бога исходящій, посредствомъ Сына явившійся... Троица совершенная, славою и вѣчностію и царствомъ нераздѣльная и неразлучная. Почему нѣтъ въ Троицѣ ни сотвореннаго, ни служебнаго, ни привходящаго, чего бы прежде не было, и что вошло бы

послѣ. Ни Отецъ никогда не былъ безъ Сына, ни Сынъ безъ Духа; но Троица непреложна, неизмѣнна и всегда одна и таже».

Св. Меѳодій Патарскій—«мы вѣруемъ, что въ Сынѣ, *по благоволенію хотѣнія* (Еф. 1, 5), сдѣлавшемся ради насъ человѣкомъ, по нераздѣльному божеству пребываетъ Отецъ со Духомъ, единосущнымъ Ему». «Ни Отецъ никогда не перестанетъ быть Отцемъ, ни Сынъ Сыномъ, ни Духъ Святый тѣмъ, что Онъ есть во Ипостаси, такъ что ни одно Лице Троицы не можетъ лишиться ни вѣчности, ни общенія (съ другими Лицами), ни царства».

III.

О РАЗЛИЧІИ БОЖЕСКИХЪ ЛИЦЪ ПО ИХЪ ЛИЧНЫМЪ СВОЙСТВАМЪ.

§ 27. Ученіе Церкви о семъ догматѣ.

Православная Церковь о различіи Божескихъ Лицъ по Ихъ личнымъ свойствамъ учитъ такъ—«Въ одномъ Божествѣ три Лица, Отецъ, Сынъ и Духъ Святый: Отецъ, который прежде вѣковъ раждаетъ Сына изъ Своего существа и производитъ Духа Святаго; Сынъ, родившійся отъ Отца прежде вѣковъ и единосущный Ему; Духъ Святый, отъ вѣчности исходящій отъ Отца, единосущный Отцу и Сыну» (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 9). «Итакъ, Отецъ, Сынъ и Духъ Святый, нерожденное, рожденное и исходящее различаютъ въ Божествѣ Лица, а не существо, которое нераздѣльно само въ себѣ» (тамъ же отв. на вопр. 12). И въ другомъ мѣстѣ: различіе между Лицами Св. Троицы то, что Богъ Отецъ не раждается и не исходитъ отъ другаго Лица, Сынъ Божій предвѣчно раждается отъ Отца, Духъ Святый предвѣчно исходитъ отъ Отца» (Простр. Катих. о чл. 1).

§ 28. Личное свойство Бога Отца.

Ученіе православной Церкви о личномъ свойствѣ Бога Отца имѣетъ самыя твердыя основанія въ Св. Писаніи. Сюда относятся: а) слова Спасителя: *якоже Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26), откуда

видно, что Отецъ ни отъ кого не получилъ бытія, ни отъ кого не сотворенъ, не рожденъ и не исходитъ; б) всѣ тѣ мѣста, гдѣ Онъ называется Отцемъ по отношенію къ Сыну, которыхъ безчисленное множество, напримѣръ: *никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ: ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ, и емуже аще волитъ Сынъ открыти* (Матѳ. 11, 27); *да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца, а иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца пославшаго Его* (Іоан. 5, 23); или гдѣ говорится, что Онъ раждаетъ Сына: *Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя* (Пс. 2, 7); *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя* (Пс. 109, 3); в) наконецъ, мѣста, представляющія Отца началомъ по отношенію и къ Св. Духу: *егда же пріидетъ Утѣшитель, Егоже Азъ послю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той свидѣтельствуетъ о Мнѣ* (Іоан. 15, 26); *мы не духа міра сего пріяхомъ, но Духа, Иже отъ Бога* (1 Кор. 2, 12).

Примѣч. Отсюда: а) становится понятнымъ, почему Отецъ въ порядкѣ Божескихъ Лицъ занимаетъ обыкновенно первое мѣсто (Матѳ. 28, 19) и называется первою Ипостасію Св. Троицы; б) ясно также, что въ Богѣ есть только одно начало Божества -Отецъ; ибо Сынъ и Св. Духъ отъ Него единаго пріемлютъ свое бытіе; в) ясно, наконецъ, что Отецъ служитъ какъ бы связію и единеніемъ для Лицъ Св. Троицы, Которыя хотя едино по существу, но раздѣльны, какъ Лица; ибо Сынъ и Св. Духъ, пріемля отъ Него начало, къ Нему же единому и возводятся, какъ своему Виновнику.

§ 29. Личное свойство Бога Сына.

Такія же твердыя основанія въ Св. Писаніи имѣетъ ученіе православной Церкви и о личномъ свойствѣ Бога Сына. Ибо Онъ весьма часто называется здѣсь: а) Сыномъ Бога Отца, напримѣръ: *Отецъ любитъ Сына, и вся показуетъ Ему, яже Самъ творитъ..., якоже бо Отецъ воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, ихже хощетъ живитъ* (Іоан. 5, 20. 21); б) Сыномъ Единороднымъ: *тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16, 18), и притомъ в) такимъ, который пребываетъ въ самомъ лонѣ Отца: *Бога никтоже видѣ нигдѣже: Единородный Сынъ, сый въ лонѣ Отчи,*

Той исповѣда (Іоан. 1, 18); г) Сыномъ истиннымъ: *вѣмы, яко Сынъ Божій пріиде, и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннѣмъ Сынѣ Его Іисусѣ Христѣ* (1 Іоан. 5, 20); д) Сыномъ собственнымъ: *иже Своего* (ἴδιον) *Сына не пощадѣ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его: како убо не и съ Нимъ вся намъ дарствуетъ* (Рим. 8, 32)? Излишне было бы доказывать, что какъ въ этихъ, такъ и во всѣхъ другихъ мѣстахъ Писанія Господь Іисусъ называется Сыномъ Божіимъ въ подлинномъ смыслѣ, а не въ какомъ либо переносномъ, когда мы уже знаемъ, что свящ. книги приписываютъ Ему и Божеское естество, и Божескія свойства и единосущіе со Отцемъ и Духомъ.

Примѣч. Надобно помнить, а) что рожденіе Сына Божія есть рожденіе вѣчное, и слѣд. никогда не начиналось, никогда и не оканчивалось. Потому-то Самъ Богъ Отецъ говоритъ Сыну въ одномъ мѣстѣ: *прежде денницы родихъ Тя* (Пс. 109, 3), т. е. родилъ прежде всѣхъ вѣковъ безначально, а въ другомъ: *Азъ днесь родихъ Тя* (Пс. 2, 7), т. е. родилъ только теперь, или раждаю вѣчно. Равнымъ образомъ должно помнить, б) что Сынъ родился отъ Отца, но не отдѣлился отъ Него, или что то же, родился и раждается неразлучно (ἀδιαστάτως). Потому и называется сущимъ *въ лонѣ Отчи* (Іоан. 1, 18), во Отцѣ пребывающимъ (Іоан. 10, 38).

§ 30. Личное свойство Бога Духа Святаго.

I. Ученіе Православной Церкви о личномъ свойствѣ Духа Святаго заимствовано непосредственно изъ словъ Спасителя къ Апостоламъ: *егда пріидетъ Утѣшитель, Егоже Азъ послю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ* (τὸ Πνεῦμα τῆς ἀληθείας, ὃ παρὰ τοῦ Πατρὸς ἐκπορεύεται), *Той свидѣтельствуетъ о Мнѣ* (Іоан. 15, 26). Здѣсь выраженіе: *иже отъ Отца исходитъ* означаетъ вѣчное исхожденіе Св. Духа, а не временное посольство въ міръ. Это—

1. Открывается изъ цѣли, съ какою произнесены приведенныя слова. Вся бесѣда (Іоан. 14—16), въ которой они находятся, направлена была Спасителемъ преимущественно къ тому, чтобы утѣшить учениковъ Своихъ въ приближавшейся разлукѣ съ Нимъ. Для сего Онъ изрекалъ ученикамъ обѣтованіе ниспослать къ нимъ, вмѣсто Себя, Духа Святаго, и сперва называетъ обѣтованнаго имъ *Утѣшителемъ*, Который пребудетъ съ ними

въ вѣкъ (Іоан. 14, 16), далѣе *Духомъ истины*, Который научитъ ихъ всему и воспомянетъ имъ все, слышанное ими отъ своего Божественнаго Учителя (Іоан. 14, 26), и за тѣмъ присовокупляетъ, что этотъ будущій Утѣшитель, этотъ Духъ истины не есть какая-либо тварь, а *отъ Отца исходитъ*, т. е. имѣетъ вѣчное бытіе отъ Бога и слѣд. есть Лице Божеское (Іоан. 15, 26). Прибавленіе это совершенно необходимо для цѣли; безъ него утѣшеніе Апостоловъ не могло быть полнымъ; ибо теперь только они могли убѣдиться, что будущій ихъ Наставникъ, какъ Лице Божеское, дѣйствительно, въ состояніи замѣнить для нихъ Того, съ Кѣмъ имъ предстояла разлука, и Кого признавали они истиннымъ Сыномъ Божіимъ, *отъ Бога изшедшимъ* (Матѳ. 16, 16, Іоан. 16, 30). Оно необходимо тѣмъ болѣе, что прежде, хотя нерѣдко Спаситель говорилъ Апостоламъ о Св. Духѣ, но ни разу еще не объяснилъ имъ, кто-же такой есть Духъ Святый и какое Его личное достоинство.

2. Очевидно изъ самаго сочетанія и расположенія приведенныхъ словъ. Если согласимся, что выраженіе: *Иже отъ Отца исходитъ* означаетъ не вѣчное исхожденіе Св. Духа, но только временное посольство въ міръ; въ такомъ случаѣ, прежде всего, мы должны допустить въ рѣчи Спасителя странное тождесловіе. Ее надобно будетъ читать такъ: «когда пріидетъ Утѣшитель, Котораго Я *пошлю отъ Отца*, Духъ истины, Который *отъ Отца посылается*, Онъ засвидѣтельствуетъ о Мнѣ». А вовторыхъ, сдѣлается непонятнымъ, зачѣмъ глаголъ *исходитъ* поставленъ въ настоящемъ времени, когда рѣчь о будущемъ посольствѣ Св. Духа, и когда это же самое посольство Спаситель еще прежде не разъ обозначалъ въ будущемъ времени, свидѣтельствуя объ Отцѣ: *иного Утѣшителя дастъ вамъ* (Іоан. 14, 16), или: *Егоже пошлетъ Отецъ во имя Мое* (—26), и о Самомъ Себѣ: *Егоже Азъ пошлю вамъ отъ Отца* (15, 26). Между тѣмъ какъ, принимая за несомнѣнное, что въ разсматриваемомъ мѣстѣ говорится о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа, мы вовсе не находимъ ни тождесловія въ рѣчи Спасителя, ни чего-либо непонятнаго въ глаголѣ *исходитъ*: напротивъ, въ настоящемъ времени этотъ глаголъ и долженъ стоять, чтобы сколько-нибудь

приблизительно обозначить вѣчное, т. е. непреходящее и неизмѣняющееся исхожденіе Св. Духа, подобно тому, какъ для означенія и Своей вѣчности Спаситель употребилъ глаголъ въ настоящемъ времени, сказавъ: *прежде даже Авраамъ не быстъ, Азъ есмь* (Іоан. 8, 58).

3. Наконецъ, непререкаемо подтверждается гласомъ всей христіанской древности, которая постоянно видѣла въ словахъ Спасителя: *Иже отъ Отца исходитъ* мысль о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа. Довольно здѣсь припомнить, что въ такомъ точно знаменованіи понимали эти слова не только знаменитѣйшіе учители Церкви—Василій Великій, Григорій Богословъ, Іоаннъ Златоустъ и другіе, но и цѣлый Соборъ вселенскій (вторый), внесшій эти слова въ самый символъ вѣры.

II. То же ученіе о личномъ свойствѣ Бога Духа Святаго Церковь содержала съ самаго своего начала. Это видно—

1. Изъ древнихъ символовъ. Такъ: а) въ символѣ св. Григорія Чудотворца, употреблявшемся со временъ его въ церкви Неокесарійской для общественнаго наставленія народа въ вѣрѣ, читаемъ: «и единъ Духъ Святый, отъ Бога имѣющій бытіе (исходящій) и чрезъ Сына явившійся, т. е. людямъ»; б) въ символѣ, употреблявшемся въ Церкви, по свидѣтельству св. Епифанія, со времени перваго вселенскаго Собора до 373 года для оглашенія готовившихся къ таинству крещенія, говорится: «вѣруемъ... и въ Духа Святаго, Господа животворящаго, отъ Отца исходящаго, со Отцемъ и Сыномъ спокланяемаго и сславимаго».

2. Изъ ученія вселенскихъ Соборовъ. Такъ: а) на первомъ вселенскомъ Соборѣ Леонтій, епископъ Кесарійскій отъ лица всѣхъ присутствовавшихъ съ слѣдующими словами обращается къ нѣкоему философу, просившему вразумленія: «принимай единое Божество Отца, неизреченно родившаго Сына, и Сына родившагося отъ Него, и Св. Духа, исходящаго отъ самого Отца (ἐξ αὐτοῦ τοῦ Πατρὸς) и собственнаго Сыну (ἰδίου δὲ ὄντος τοῦ Υἱοῦ)»; б) на второмъ вселенскомъ Соборѣ отцы внесли въ символъ вѣры, между прочимъ, слова: «Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима»; в) отцы четвертаго вселенскаго Собора въ догматическомъ

посланіи своемъ къ императору Маркіану писали между прочимъ: «поборники вѣры на Константинопольскомъ Соборѣ оружіемъ истины низложили покушенія еретиковъ, доказавъ, что, по ученію вѣры Духъ Святый есть Господь и Богъ, и что Онъ исходитъ отъ Отца».

3. Изъ ученія древнихъ отцовъ и учителей Церкви. Напримѣръ: а) *св. Василія Великаго:* «какъ зиждительное Слово утвердило небо, такъ Духъ, Который отъ Бога, Который отъ Отца исходитъ, соприввесъ отъ Себя всѣ силы, какія въ Немъ»; б) *св. Григорія Богослова:* «Духъ есть истинно Духъ Святый, происходящій отъ Отца, но не какъ Сынъ (οὐχ υἱικῶς), потому что происходитъ не рожденно (γεννητῶς), но исходно (ἐκπορευτῶς), если для ясности надобно употребить новое слово»: в) *св. Іоанна Златоустаго:* «послѣдователи Македонія не захотѣли вѣровать, что Духъ Святый, неизреченно отъ Отца исходящій, есть Богъ»; г) *св. Ефрема Сирина:* «Духъ Святый не рожденъ, а происходитъ изъ сущности (ἐκ τῆς οὐσίας) Отца»; д) *св. Іоанна Дамаскина:* «Сынъ отъ Отца, по рожденію; Духъ же Святый, хотя также отъ Отца, но не по рожденію, а по исхожденію. И хотя мы научены, что есть различіе между рожденіемъ и исхожденіемъ; но въ чемъ состоитъ образъ этого различія, не знаемъ. Только вмѣстѣ отъ Отца и рожденіе Сына, и исхожденіе Св. Духа. Итакъ все, что имѣютъ Сынъ и Духъ, имѣютъ отъ Отца».

ОТДѢЛЪ II.

О БОГѢ, КАКЪ ТВОРЦѢ И ПРОМЫСЛИТЕЛѢ.

§ 31. Ученіе Церкви и составъ этого отдѣла.

I. Ученіе православной Церкви о Богѣ, какъ Творцѣ и Промыслителѣ, кратко выражено въ словахъ Никео-Цареградскаго символа: «вѣрую во единаго Бога... Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ». Подробнѣе о Богѣ, какъ Творцѣ, православная Церковь учитъ насъ слѣдующимъ образомъ: «безъ всякаго сомнѣнія, Богъ есть Творецъ

всѣхъ видимыхъ и невидимыхъ тварей. Прежде всего Онъ произвелъ мыслію Своею изъ ничего всѣ небесныя силы, какъ отличныхъ пѣснопѣвцевъ славы Своей, и создалъ оный умный міръ, который, по данной ему благодати, знаетъ Бога и всегда во всемъ преданъ волѣ Его. Послѣ того сотворенъ Богомъ изъ ничего сей видимый и вещественный міръ. Напослѣдокъ Богъ сотворилъ человѣка, который составленъ изъ невещественной и разумной души и вещественнаго тѣла, дабы изъ одного, симъ образомъ составленнаго человѣка, видно уже было, что Онъ же есть Творецъ и обоихъ міровъ, и невещественнаго, и вещественнаго. По сей-то причинѣ человѣкъ называется малымъ міромъ: ибо онъ носитъ на себѣ образъ всего великаго міра». (Прав. исповѣд. ч. 1, отв. на вопр. 18). А ученіе православной Церкви о Богѣ, какъ Промыслителѣ, подробнѣе выражено въ посланіи восточныхъ патріарховъ о православной вѣрѣ такъ: «вѣруемъ, что все существующее, видимое и невидимое, управляется Божественнымъ Промысломъ; впрочемъ зло, какъ зло, Богъ только предвидитъ и попускаетъ, но не промышляетъ о немъ, такъ какъ Онъ и не сотворилъ его. А происшедшее уже зло направляется къ чему-либо полезному верховною благостію, которая сама не творитъ зла, а только направляетъ оное къ лучшему, сколько это возможно» (чл. 5).

II. Чтобы раздѣльнѣе изложить это ученіе Церкви, мы скажемъ: 1) объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя къ міру вообще, т. е. и къ міру духовному, и къ міру вещественному, и къ міру малому—человѣку; 2) объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, въ частности къ міру духовному,—такъ какъ это отношеніе, по ученію Церкви, имѣетъ свои особенности или отличительныя черты; 3) наконецъ, объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ человѣку, которое также имѣетъ, по ученію Церкви, свои особенности. Говорить же, въ частности, объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя къ міру вещественному нѣтъ нужды; потому что оно не представляетъ никакихъ особенностей въ ученіи Церкви, или ничего такого, что не заключалось бы въ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ міру вообще.

ГЛАВА I.

ОБЪ ОТНОШЕНІИ БОГА, КАКЪ ТВОРЦА И ПРОМЫСЛИТЕЛЯ, КЪ МІРУ ВООБЩЕ.

1. БОГЪ—ТВОРЕЦЪ МІРА.

§ 32. Понятіе о твореніи; Богъ сотворилъ міръ; міръ существуетъ не отъ вѣчности.

1. Подъ именемъ творенія, въ строгомъ смыслѣ, разумѣется произведеніе чего-либо изъ ничего. И потому, когда мы говоримъ, что Богъ сотворилъ міръ, то выражаемъ мысль, что Богъ а) не только произвелъ все, существующее внѣ Его, но б) произвелъ все изъ ничтожества, и в) что, слѣдовательно, міръ существуетъ не отъ вѣчности, а созданъ во времени или вмѣстѣ съ временемъ.

2. Богъ произвелъ все, внѣ Его существующее, и есть Виновникъ міра. Вотъ о томъ свидѣтельства,—а) Пророка Давида: *блаженъ, ему́же Богъ Іаковль помощникъ его, упованіе его на Господа Бога своего: Сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже въ нихъ* (Псал. 145, 5. 6); б) Ездры: *Ты еси Самъ Господь единъ. Ты сотворилъ еси небо, и небо небесе, и вся вои ихъ, землю, и вся, елика на ней суть, моря, и вся, яже въ нихъ, и Ты оживляеши вся, и вои небесніи покланяются Тебѣ* (Неем. 9, 6); в) апостола Павла, провозвѣстившаго въ Аѳинскомъ ареопагѣ: *Богъ, сотворивый міръ, и вся, яже въ немъ, Сей небесе и земли Господь сый, не въ рукотворенныхъ храмѣхъ живетъ* (Дѣян. 17, 24), и, между прочимъ, писавшаго къ Евреямъ: *всякъ домъ созидается отъ нѣкоего: а сотворивый всяческая Богъ* (Евр. 3, 4).

3. Богъ сотворилъ міръ изъ ничего. Эта истина видна:— а) изъ словъ свящ. Бытописателя: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1), т. е. сотворилъ тогда, когда не было еще ничего; б) изъ вѣрованія Церкви ветхозавѣтной, которое исповѣдала одна благочестивая Іудеянка, во время гоненія Антіохова, убѣждая сына своего вкусить смерть за вѣру отцовъ,

слѣдующими словами: *молю тя, чадо, да воззриши на небо и землю, и вся, яже въ нихъ, видящъ уразумѣеши, яко отъ не сущихъ сотвори сія Богъ, и человѣчь родъ тако бысть* (2 Мак. 7, 28),— *отъ не сущихъ*, т. е. изъ ничего; в) изъ тѣхъ мѣстъ Новаго Завѣта, гдѣ говорится, что Господь сотворилъ *всяческая* (Кол. 1, 16; Ефес. 3, 9), что *изъ Того, и Тѣмъ, и въ Немъ всяческая* (Римл. 11, 36), что *вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3), и слѣд. не могла быть и матерія сама собою; г) наконецъ, изъ прямыхъ свидѣтельствъ св. Апостола Павла, что мы *вѣрою разумѣваемъ совершитися вѣкомъ глаголомъ Божіимъ, во еже отъ неявляемыхъ видимымъ быти* (Евр. 11, 3), что Богъ *нарицаетъ не сущая, яко сущая* (τὰ μὴ ὄντα, ὡς ὄντα) (Рим. 4, 17).

4. Наконецъ, мысль, что міръ существуетъ не отъ вѣчности, но созданъ во времени, или точнѣе, вмѣстѣ со временемъ, ясно выражена: а) въ словахъ Псалмопѣвца, обращенныхъ къ Богу: *прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй, и отъ вѣка и до вѣка Ты еси* (Псал. 89, 3); б) въ словахъ Сына Божія: *и нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самаго славою, юже имѣхъ у Тебе, прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5); и в) въ словахъ того же Сына Божія, или Ипостасной Премудрости Божіей, сказанныхъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ: *прежде вѣкъ основа Мя, въ началѣ, прежде неже землю сотворити, И прежде неже бездны содѣлати, прежде неже произыти источникомъ водъ, Прежде неже горамъ водрузитися, прежде же всѣхъ холмовъ раждаетъ Мя* (Притч. 8, 23—25).

§ 33. Участіе всѣхъ Лицъ Пресвятыя Троицы въ дѣлѣ творенія.

Въ Св. Писаніи, кромѣ многихъ мѣстъ, гдѣ сотвореніе міра усвояется Богу вообще (Быт. 1, 1; Исаіи 45, 7; Іер. 10, 12; Псал. 113, 23; 133, 3; Дѣян. 14, 15; 17, 24; 1 Кор. 11, 12; Евр. 3, 4), есть такія, гдѣ усвояется оно въ частности—

1. Богу Отцу. Напримѣръ: *намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся* (1 Кор. 8, 6; Евр. 2, 10). И слова молитвы Апостольской: *Владыко, Ты, Боже, сотворивый небо и землю и море, и вся*

яже въ нихъ,—обращены собственно къ первому Лицу Пресвятыя Троицы; потому что далѣе читаемъ: *Иже Духомъ Святымъ усты отца нашего Давида, отрока Твоего, реклъ еси: вскую шаташася языцы, и людіе поучишася тщетнымъ? Предсташа царіе земстіи, и князи собрашася вкупѣ на Господа, и на Христа Его. Собрашася бо воистинну во градѣ семъ на святаго Отрока Твоего Іисуса, Егоже помазалъ еси* (Дѣян. 4, 24—27).

2. Богу Сыну. Напримѣръ: *вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3); или: *Тѣмъ создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли....; всяческая Тѣмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16; снес. Евр. 1, 3).

3. Богу Духу Святому. О Немъ говоритъ праведный Іовъ: *Духъ Божій сотворивый мя* (Іов. 33, 4), и Псалмопѣвецъ: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Псал. 32, 6; снес. Псал. 103, 30); а св. Бытописатель изображаетъ Духа Божія *носившимся*, при сотвореніи міра, *верху воды*, и какъ бы вливавшимъ жизнь въ новосозданное вещество (Быт. 1, 2).

Примѣч. I. Св. отцы и учители Церкви, желая обозначить, въ чемъ именно состояло участіе каждаго изъ Лицъ Пресвятыя Троицы въ дѣлѣ творенія, выражались: «Отецъ сотворилъ міръ чрезъ Сына въ Духѣ Святомъ», или: «все отъ Отца чрезъ Сына въ Духѣ Святомъ». И такое ученіе имѣетъ основаніе въ Св. Писаніи, гдѣ точно говорится, что все *изъ* Отца (1 Кор. 8, 6; 2 Кор. 5, 18) *чрезъ* Сына (Іоан. 1, 3; Евр. 1, 3) *въ* Духѣ Святомъ (Ефес. 2, 18); что *изъ Того, и Тѣмъ, и въ Немъ всяческая*—ἐξ αὐτοῦ καὶ δι᾽ αὐτοῦ, καὶ ἐν αὐτῷ τὰ πάντα (Рим. 11, 36). Раздѣльнѣе эту мысль излагаетъ св. Василій Великій, говоря: «въ твореніи ихъ (Ангеловъ) представляй первоначальную причину (προκαταρκτικὴ αἰτία) сотвореннаго—Отца, и причину зиждительную (δημιουργική)—Сына, и причину совершительную (τελειωτική)—Духа; такъ что служебные духи имѣютъ бытіе по волѣ Отца, приводятся же въ бытіе дѣйствомъ Сына, и совершаются въ бытіи присутствіемъ Духа».

Примѣч. II. Должно присовокупить, а) что ученіе объ участіи всѣхъ Лицъ Пресв. Троицы въ дѣлѣ творенія есть необходимое слѣдствіе ученія объ Ихъ единствѣ и совершенной нераздѣльности по естеству и всѣмъ Божескимъ свойствамъ, и б) что самый порядокъ и мѣра участія каждаго изъ Нихъ въ этомъ дѣлѣ вполнѣ соотвѣтствуютъ Ихъ личному порядку и отношенію между Собою.

§ 34. Какъ Богъ сотворилъ міръ.

Слово Божіе выражается, что Богъ сотворилъ міръ—

1. Разумомъ и премудростію: *Богъ премудростію основа землю, уготова же небеса разумомъ* (Притч. 3, 19; снес. Псал. 135, 5),

т. е. создалъ сообразно съ тѣми высочайше премудрыми умопредставленіями Своими, въ которыхъ Онъ отъ вѣка созерцалъ всѣ Свои будущія созданія: *разумна отъ вѣка суть Богови вся дѣла Его* (Дѣян. 15, 18).

2. Волею, хотѣніемъ, т. е. совершенно свободно, а не вслѣдствіе какой-либо необходимости: *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся елика восхотѣ, сотвори* (Пс. 113, 11); *вся елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли, въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ* (Псал. 134, 6).

3. Словомъ: *и рече Богъ: да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ,... и рече Богъ: да будетъ твердь посредѣ воды, и бысть тако,... и рече Богъ: да соберется вода, яже подъ небесемъ, въ собраніе едино, и да явится суша, и бысть тако*, и под. (Быт. 1, 3. 6. 9 и слѣд.). *Той рече, и быша: Той повелѣ, и создашася* (Псал. 148, 5). Но подъ словомъ Божіимъ, замѣчаютъ св. отцы Церкви, здѣсь не должно разумѣть какой-либо членораздѣльный звукъ или слово, подобное нашему: это творческое слово знаменуетъ только мановеніе или выраженіе всемогущей силы Божіей, произведшее изъ ничтожества вселенную (Апок. 4, 11; Іер. 32, 17).

4. Совершенно непостижимо для нашего разума: *вѣрую разумѣваемъ совершитися вѣкомъ глаголомъ Божіимъ, во еже отъ неявляемыхъ видимымъ быти* (Евр. 11, 3).

§ 35. Въ какомъ порядкѣ Богъ сотворилъ главные виды Своихъ твореній.

По ученію православной Церкви, Богъ прежде всего сотворилъ міръ духовный, потомъ міръ вещественный въ продолженіе шести дней, и наконецъ въ шестый день сотворилъ человѣка (Простр. Христ. Катих. о чл. 1).

I. Богъ прежде всего сотворилъ міръ духовный. Основанія для сего ученія можно находить—

1. Въ первыхъ словахъ свящ. Бытописателя: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1). Здѣсь подъ *небомъ* нельзя разумѣть твердь или вообще то, что обыкновенно называется небомъ: ибо небо видимое со всѣми своими простран-

ствами и свѣтилами сотворено послѣ (Быт. 1, 6. 8. 14—17); но съ вѣроятностію разумѣютъ здѣсь собственно духовъ, которые обыкновенно представляются въ писаніи населяющими небо (Кол. 1, 16): потому что небу Моисей не приписываетъ нестроенія, какое приписываетъ землѣ или первобытному веществу. Если такъ, то Ангелы сотворены прежде всего, когда кромѣ Бога ничто еще не существовало, и послужили началомъ всего творенія Божія.

2. Въ словахъ Самого Бога къ Іову: *егда сотворены быша звѣзды, восхвалиша Мя гласомъ веліимъ вси Ангели Мои* (Іов. 38, 7). Ангелы признаются здѣсь славословящими Бога въ день четвертый, когда сотворены были звѣзды; значитъ, предполагаются сотворенными прежде.

3. Св. отцы и учители Церкви несомнѣнно признавали Ангеловъ сотворенными прежде міра вещественнаго. Напримѣръ:

Св. Василій Великій. «Еще ранѣе бытія міра, говоритъ онъ, было нѣкоторое состояніе, приличное премірнымъ силамъ, превыспіее времени, вѣчное, присно продолжающееся. Въ немъ-то Творецъ и Зиждитель всяческихъ совершилъ созданія,—мысленный свѣтъ, приличный блаженству любящихъ Господа, разумныя и невидимыя природы и все украшеніе умосозерцаемыхъ тварей, превосходящихъ наше разумѣніе, такъ что нельзя изобрѣсти для нихъ и наименованій. Онѣ-то наполняютъ собою сущность невидимаго міра».

Св. Григорій Богословъ. «Богъ измышляетъ прежде всего (πρῶτον) Ангельскія и небесныя силы, и мысль стала дѣломъ, которое исполнено Словомъ и совершено Духомъ.... Поелику же первыя твари были Ему благоугодны: то измышляетъ другой міръ, вещественный и видимый; и это есть стройный составъ неба, земли и того, что между ними».

Св. Іоаннъ Златоустъ. «(Богъ) сотворилъ Ангеловъ, Архангеловъ и прочія естества безплотныхъ, и сотворилъ не по чему-либо другому, а по одной благости. Послѣ сотворенія ихъ создалъ также человѣка и весь этотъ (т. е. видимый) міръ по той же самой причинѣ».

II. Богъ сотворилъ міръ вещественный въ продолженіе шести дней, и наконецъ въ шестой день сотворилъ человѣка, какъ изложено въ началѣ книги Бытія. Признавать это Моисеево сказаніе за исторію обязываемся потому, что—

1. За исторію принималъ его самъ Моисей. Онъ помѣстилъ это сказаніе въ самомъ началѣ своей исторической книги, въ которой предположилъ сообщить Израильтянамъ вѣрныя и точныя понятія о Богѣ, какъ Творцѣ міра и человѣка: слѣд. поступилъ бы противъ собственнаго намѣренія, если бы сокрылъ здѣсь какой-либо таинственный смыслъ, ни для кого непонятный. А главное, на этомъ сказаніи Моисей основалъ законъ о субботѣ, данный Израильтянамъ, при изложеніи котораго со всею ясностію раскрылъ свои мысли о шестидневномъ твореніи: *помни день субботный*, говоритъ онъ: *еже святити его: Шесть дней дѣлай, и сотвориши въ нихъ вся дѣла твоя: Въ день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякаго дѣла вонь... Зане въ шести днехъ сотвори Господь небо и землю, море, и вся яже въ нихъ, и почи въ день седмый: сего ради благослови Господь день седмый, и освяти его* (Исх. 20, 8—11). И въ другомъ мѣстѣ: *да сохранятъ сынове Израилевы субботы, держати я въ роды ихъ:... яко въ шести днехъ сотвори Господь небо и землю, въ седмый же день преста и почи* (Исх. 31, 16. 17).

2. За исторію принимали Моисеево сказаніе прочіе свящ. писатели. Моисей, напримѣръ, повѣствуетъ въ своемъ сказаніи, что Богъ творитъ міръ словомъ, и что надъ первозданнымъ, еще неустроеннымъ веществомъ носился духъ Божій (Быт. 1, 2), и Псалмопѣвецъ восклицаетъ: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Псал. 32, 6), и далѣе: *Той рече, и быша; Той повелѣ, и создашася* (—9). Моисей повѣствуетъ, что тьма покрывала въ началѣ все сотворенное, и что Богъ *рече: да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ* (Быт. 1, 3), и св. Апостолъ Павелъ выражается въ одномъ мѣстѣ: *Богъ рекій изъ тмы свѣту возсіяти, иже возсія въ сердцахъ нашихъ, къ просвѣщенію разума славы Божія о лицѣ Іисусъ Христовѣ* (2 Кор. 4, 6). Моисей повѣствуетъ, что *разлучи Богъ между водою, яже бѣ подъ твердію, и между водою, яже бѣ надъ*

твердію (Быт. 1, 7), объ этой водѣ надъ твердію упоминаетъ и Псалмопѣвецъ, когда, призывая разныя творенія Божіи къ славословію Своего Творца, говоритъ: *хвалите Его* (Господа) *небеса небесъ, и вода, яже превыше небесъ* (Псал. 148, 4). Моисей повѣствуетъ, что Богъ сотворилъ свѣтила небесныя, солнце, луну и звѣзды, *да будутъ* они, между прочимъ, *въ знаменія и во времена* (Быт. 1, 14), и тотъ же Псалмопѣвецъ взываетъ: *сотворилъ есть луну во времена* (Пс. 103, 19).

3. За исторію принимали Моисеево сказаніе св. отцы и учители Церкви, и именно: Ѳеофилъ Антіохійскій, Ипполитъ, Василій Великій, Златоустъ, Аѳанасій Великій, Амвросій, Григорій Нисскій, Епифаній, Ѳеодоритъ и другіе.

Примѣч. Касательно смысла Моисеева сказанія о шестидневномъ твореніи, надобно замѣтить слѣдующее:

1. Моисей различаетъ два главные вида творенія, послѣдовавшіе одно за другимъ. *Первое*—твореніе въ собственномъ смыслѣ, бывшее въ самомъ началѣ, когда Творецъ произвелъ все изъ ничего: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1), произвелъ самое вещество міра, заключавшее въ себѣ начала или зародыши для всѣхъ его существъ. Въ этомъ то смыслѣ сказалъ и Премудрый сынъ Сираховъ: *живый во вѣки созда вся обще* (Сир. 18, 1). А *другое*—твореніе уже изъ готоваго, первозданнаго или еще неустроеннаго вещества, совершившееся въ продолженіе шести дней. Сіе-то твореніе, конечно, имѣлъ въ виду Соломонъ, когда писалъ, что *всесильная рука Божія сотвори міръ отъ безобразнаго вещества* (Прем. 11, 18).

2. Моисей изображаетъ происхожденіе всего міра вещественнаго (космогонію), а не одной земли (не геогонію). Ибо говоритъ, во первыхъ, что Богъ сотворилъ *небо и землю*, т. е. весь міръ; затѣмъ упоминаетъ о сотвореніи *свѣта*, о сотвореніи *тверди небесной*, о сотвореніи *свѣтилъ*, солнца, луны и звѣздъ. Но, съ другой стороны, очевидно, что главнымъ образомъ и съ особенною подробностію Моисей описываетъ происхожденіе земли съ различными ея обитателями, а неба и вещей небесныхъ касается какъ бы мимоходомъ, въ той мѣрѣ, какъ они имѣютъ отношеніе къ землѣ. Повѣствуя о созданіи свѣтилъ небесныхъ, упоминаетъ только о назначеніи ихъ частномъ, какое они имѣютъ относительно къ землѣ, и даетъ имъ имена, приписываетъ свойства такія, какія можно дать и приписывать имъ только съ земли.

3. Моисей повѣствуетъ о первоначальномъ происхожденія міра и земли, а не о преобразованіи ихъ. Ибо пишетъ: *въ началѣ Богъ сотвори небо и землю*, т. е. сотворилъ тогда, когда не было еще ничего. Далѣе: *и рече Богъ: да будетъ свѣтъ: и бысть свѣтъ ... да будетъ твердь..., да будутъ свѣтила на тверди небеснѣй:..* все такія выраженія, которыми ясно предполагается предшествовавшее небытіе. Наконецъ заключаетъ свое описаніе словами: *и совершишася небо и земля и все украшеніе ихъ* (Быт. 2, 1); значитъ, совершились, окончены только теперь, а прежде не существовали.

4. Моисей свидѣтельствуетъ, что Богъ дѣйствовалъ Самъ, непосредственною Своею силою, не только при первомъ твореніи, когда произвелъ все изъ ничего, но и въ продолженіе шести дней, когда производилъ разныя части и существа міра изъ готоваго уже вещества. *И рече Богъ: да будетъ свѣтъ: и бысть свѣтъ...; и рече Богъ: да будетъ твердь посредѣ воды: и бысть тако..; и рече Богъ: да изведетъ земля душу живу по роду... и бысть тако...* и проч. Слѣдоват. не должно объяснять первоначальное образованіе міра и земли по силамъ и законамъ природы: эти силы и законы начали дѣйствовать въ мірѣ уже съ тѣхъ поръ, какъ міръ получилъ совершенное бытіе и онѣ дарованы Богомъ міру. Но Самъ Богъ вовсе не подчинялся имъ, когда творилъ еще небо и землю и производилъ разные классы существъ Своею всемогущею силою. Такъ Онъ сотворилъ первыхъ людей (да и всѣхъ животныхъ земнородныхъ) прямо въ возрастѣ мужескомъ, между тѣмъ какъ по силамъ и законамъ природы требовалось бы много лѣтъ жизни, пока первые люди могли бы достигнуть мужескаго возраста.

5. Подъ именемъ шести дней творенія Моисей разумѣетъ дни обыкновенные. Ибо каждый изъ нихъ опредѣляетъ вечеромъ и утромъ: *и бысть вечеръ, и бысть утро, день единъ..., и бысть вечеръ, и бысть утро, день вторый...* и т. д. А кромѣ того, какъ мы уже замѣтили, соотвѣтственно этимъ шести днямъ, въ которые Богъ сотворилъ всѣ дѣла Свои, и по окончаніи которыхъ почилъ и освятилъ день седмый, Моисей заповѣдалъ Израильтянамъ, чтобы и они шесть дней недѣли дѣлали, а день седмый субботу святили Господу Богу своему (Исх. 20, 8—11; 31, 16. 17).

6. Моисей описываетъ шестидневное твореніе міра такъ, чтобы быть понятнымъ для всѣхъ, описываетъ не какъ ученый естествословъ, а какъ мудрый и Богопросвѣщенный учитель вѣры. Потому, хотя о всемъ сообщаетъ только понятія истинныя, но выражается примѣнительно къ общему человѣческому смыслу,—говоритъ о высокихъ дѣйствіяхъ Творца, по возможности, сообразно съ ихъ достоинствомъ, однакожъ чувственно и человѣкообразно, и представляетъ разные предметы міра физическаго, какъ они являются простому глазу наблюдателя, а не какъ они извѣстны ученому.

§ 36. Почему и съ какою цѣлію Богъ сотворилъ міръ.

Православная Церковь преподаетъ намъ объ этомъ слѣдующее: «должно вѣрить, что Богъ.., будучи благъ и преблагъ, хотя Самъ въ Себѣ пресовершенъ и преславенъ, сотворилъ изъ ничего міръ на тотъ конецъ, дабы и другія существа, прославляя Его, участвовали въ Его благости» (Правосл. Исп. ч. 1, отв. на вопр. 8). Слѣд. Церковь признаетъ побужденіемъ къ сотворенію міра единственно безконечную благость Творца, а цѣлію міра, съ одной стороны, славу Творца, а съ другой—блаженство тварей.

1. Единственнымъ побужденіемъ или причиною, которая расположила Всевышняго создать вселенную, была Его безконечная благость. Эту мысль Св. Писаніе а) предполагаетъ въ тѣхъ

мѣстахъ своихъ, гдѣ учитъ, что Богъ есть Существо всесовершенное (Псал. 144, 3), всеславное (Пс. 23, 10), всеблаженное (1 Тим. 1, 11); что Онъ не нуждается ни въ комъ и ни въ чемъ (Дѣян. 17, 25. 26), что Онъ отъ вѣка существовалъ одинъ безъ міра (Псал. 89, 3; Ефес. 1, 3—4), и слѣд. могъ бы также существовать и во вѣки вѣковъ, если бы Самъ не соблаговолилъ произвесть другія существа. б) Ясно выражаетъ въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ, возводя взоры наши на самыя творенія Божіи, восклицаетъ: *благъ Господь всяческимъ и щедроты Его на всѣхъ дѣлѣхъ Его* (Псал. 144, 9), или призываетъ насъ исповѣдывать Его милости, явленныя въ дѣлѣ творенія: *исповѣдайтеся Господеви, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.... сотворшему небеса разумомъ: яко въ вѣкъ милость Его. Утвердившему землю на водахъ: яко въ вѣкъ милость Его. Сотворшему свѣтила веліи единому: яко въ вѣкъ милость Его* (Пс. 135, 1. 5—7).

2. Цѣлію сотворенія міра служитъ прежде всего слава Божія. Св. Писаніе выражаетъ эту мысль: а) въ чертахъ общихъ, когда говоритъ, что Господь *вся содѣла Себе ради* (Притч. 16, 4), и что *Его ради всяческая* (Евр. 2, 10): б) яснѣе и прямѣе, когда свидѣтельствуетъ, что *небеси повѣдаютъ славу Божію* (Пс. 18, 1), и *вся земля* наполнена славы Господа Саваоѳа (Исаія 6, 3); в) со всею ясностію, когда заповѣдуетъ намъ: *прославите убо Бога въ тѣлесѣхъ вашихъ и въ душахъ вашихъ, яже суть Божія* (1 Кор. 6, 20); *аще ясте, аще ли піете, аще ли ино что творите, вся во славу Божію творите* (1 Кор. 10, 31).

3. Второю цѣлію міра служитъ блаженство самихъ тварей. Если Богъ произвелъ вселенную единственно по безконечной Своей благости, желая, чтобы и другія существа вкусили сладость бытія и содѣлались причастниками Его благости; то очевидно, здѣсь и заключается одна изъ цѣлей міра. Съ сею-то цѣлію Богъ и не престаетъ *благотворить* (Дѣян. 14, 17) Своимъ созданіямъ, *Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся* (Дѣян. 17, 25), и притомъ *дая вся обильно въ наслажденіе* (1 Тим. 6, 17), исполняетъ *всяческая* Своея *благости* (Пс. 103, 28) *и всякое животно благоволенія* (Пс. 144, 16). Притомъ нравственныя существа, стремясь къ главной цѣли своей—къ прославле-

нію своего Создателя, тѣмъ самымъ уже достигаютъ и своего блаженства. Ибо истинно прославлять Бога они могутъ, какъ заповѣдалъ намъ Спаситель, только *добрыми дѣлами* и благочестивою жизнію (Матѳ. 5, 16), а слѣдствіе добрыхъ дѣлъ есть блаженство, по Его же ученію о блаженствахъ (Матѳ. 5, 3—12), и *благочестіе*, какъ говоритъ Апостолъ, *на все полезно есть, обѣтованіе имѣюще живота нынѣшняго и грядущаго* (1 Тим. 4, 8).

§ 37. Совершенство творенія Божія.

Св. Писаніе учитъ насъ, что все созданное отъ Бога, создано совершеннымъ. Такъ свящ. Бытописатель, повѣствуя о дняхъ творенія, неоднократно дѣлаетъ замѣчаніе: *и видѣ Богъ, яко добро* (Быт. 1, 4. 10. 12. 18. 21. 25), а въ заключеніе всего говоритъ: *и видѣ Богъ вся, елика сотвори, и се добра зѣло* (—31). Послѣдующіе писатели повторяютъ ту же мысль въ разныхъ выраженіяхъ; напримѣръ, Псалмопѣвецъ: *возвеличишася дѣла Твоя, Господи, вся премудростію сотворилъ еси* (Псал. 103, 24); Екклезіастъ: *всяческая, яже сотвори, добра (суть) во время свое* (Еккл. 3, 11); св. Апостолъ Павелъ: *всякое созданіе Божіе добро* (1 Тим. 4, 4).

II.

БОГЪ -ПРОМЫСЛИТЕЛЬ МІРА.

§ 38. Понятіе о Промыслѣ Божіемъ, его дѣйствія и виды.

1. Промыслъ Божій есть непрестанное дѣйствіе всемогущества, премудрости и благости Божіей, которымъ Богъ сохраняетъ бытіе и силы тварей, направляетъ ихъ къ благимъ цѣлямъ, всякому добру вспомоществуетъ, а возникающее, чрезъ удаленіе отъ добра, зло пресѣкаетъ, или исправляетъ и обращаетъ къ добрымъ послѣдствіямъ (Простр. Катих. о чл. 1).

2. Такимъ образомъ въ общемъ понятіи о Промыслѣ Божіемъ различаются три частныя его дѣйствія: сохраненіе тварей, со-

дѣйствіе или вспомоществованіе имъ и управленіе ими. *Сохраненіе* тварей есть такое дѣйствіе Божіе, которымъ Всемогущій содержитъ въ бытіи какъ весь міръ, такъ и всѣ частныя существа, въ немъ находящіяся, съ ихъ силами, законами и дѣятельностію. *Содѣйствіе* или вспомоществованіе тварямъ—такое дѣйствіе Божіе, которымъ Всеблагій, предоставляя имъ пользоваться собственными силами и законами, вмѣстѣ съ тѣмъ оказываетъ имъ и Свою помощь и подкрѣпляетъ во время ихъ дѣятельности. Это особенно ощутительно по отношенію къ тварямъ разумно-свободнымъ, которыя постоянно нуждаются въ благодати Божіей для преспѣянія въ жизни духовной. Впрочемъ, по отношенію къ нравственнымъ существамъ, дѣйствительное содѣйствіе Божіе бываетъ только тогда, когда они свободно избираютъ и творятъ добро; во всѣхъ же тѣхъ случаяхъ, когда они, по своей волѣ, избираютъ и творятъ зло, бываетъ одно только *попущеніе* Божіе, а отнюдь не содѣйствіе: потому что Богъ творить зла не можетъ, а лишить свободы нравственныя существа, которую Самъ же даровалъ имъ, не хочетъ. Наконецъ, *управленіе* тварями есть такое дѣйствіе Божіе, которымъ безконечно-Премудрый направляетъ ихъ, со всею ихъ жизнію и дѣятельностію, къ предназначеннымъ имъ цѣлямъ, исправляя и обращая, по возможности, самыя худыя дѣла къ добрымъ послѣдствіямъ. Изъ этого видно, что всѣ означенныя дѣйствія промысла Божія различны между собою. Сохраненіе обнимаетъ и бытіе тварей, и ихъ силы, и дѣятельность; содѣйствіе относится собственно къ силамъ; управленіе—къ силамъ и дѣйствіямъ тварей. Сохраняетъ Богъ всѣ существа міра; содѣйствуетъ однимъ добрымъ, а злымъ только попущаетъ ихъ злую дѣятельность; управляетъ также всѣми.

3. Промыслъ Божій обыкновенно раздѣляется на два вида: на Промыслъ общій и Промыслъ частный. Общій Промыслъ объемлетъ весь міръ вообще, а также роды и виды существъ; частный простирается на самыя частныя существа міра и каждое изъ недѣлимыхъ, какъ бы они малыми ни казались,—и православная Церковь, вѣруя, что Богъ «отъ малаго до великаго знаетъ все въ точности, и о всякомъ твореніи въ особенности

промышляетъ» (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 29), очевидно, допускаетъ оба эти вида Промысла.

§ 39. Дѣйствительность Промысла Божія.

I. Дѣйствительность Промысла Божія о мірѣ проповѣдуется въ безчисленныхъ мѣстахъ Св. Писанія. Напримѣръ: а) въ книгѣ Іова: *Самъ* (Богъ) *поднебесную всю надзираетъ, вѣдый, яже на земли, вся, яже сотвори* (28, 24): или: *не въ руцѣ ли Его душа всѣхъ живущихъ, и духъ всякаго человѣка* (12, 10)? б) въ книгѣ Псалмовъ: *основалъ еси* (Господи) *землю, и пребываетъ. Учиненіемъ Твоимъ пребываетъ день: яко всяческая работна Тебѣ* (118, 90. 91); в) въ Евангеліи отъ Матѳея: *да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесѣхъ, яко солнце Свое сіяетъ на злыя и благія, и дождитъ на праведныя и на неправедныя* (5, 45); г) въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ: (Богъ) *не несвидѣтельствована Себе остави, благотворя, съ небесе намъ дожди дая, и времена плодоносна, исполняя пищею и веселіемъ сердца наша* (14, 17).

II. Св. отцы и учители Церкви доказывали бытіе Промысла и изъ здраваго разума на основаніи понятій, съ одной стороны, о Богѣ, какъ Творцѣ міра, а съ другой—о мірѣ, твореніи Божіемъ.

1. Въ первомъ случаѣ они указывали: а) на безконечную благость Творца, по которой Онъ никакъ не можетъ оставить безъ Своего промышленія Своихъ собственныхъ тварей, созданныхъ Имъ единственно по благости; б) на вездѣприсутствіе Творца, по которому Онъ непосредственно присущъ каждой твари, каждой вещи, каждому существу, непосредственно видитъ ихъ состояніе и потребности; и слѣд. тогда только могъ бы не промышлять о мірѣ, если бы или не былъ благъ, или былъ недѣятеленъ; в) на всемогущество Творца, по которому Ему не стоитъ ни малѣйшаго труда промышлять о мірѣ.

2. Обращаясь къ міру, учители Церкви преимущественно останавливали вниманіе на томъ: а) что безъ Промысла Божія міръ не могъ бы существовать самъ собою, будучи вызванъ

къ бытію изъ ничтожества и постоянно находясь надъ тѣмъ же ничтожествомъ, и б) что, безъ Промысла Божія, въ мірѣ не могло бы сохраняться того изумительнаго порядка, какой замѣчается; напротивъ все выступило бы изъ своихъ предѣловъ, пришло бы въ разстройство и упадокъ.

§ 40. Дѣйствительность каждаго изъ дѣйствій Промысла Божія и обоихъ его видовъ.

I. Приписывая Богу вообще промышленіе о мірѣ, Св. Писаніе приписываетъ Ему, въ частности, и каждое изъ дѣйствій Промысла, какъ-то—

1. Сохраненіе тварей. Это проповѣдуютъ: а) Псалмопѣвецъ во весмъ 103-мъ псалмѣ, и особенно въ слѣдующихъ стихахъ: *вся къ Тебѣ чаютъ, дати пищу имъ во благо время* (27.) *Давшу Тебѣ имъ, соберутъ: отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятся благости* (28.) *Отвращшу же тебѣ лице возмятутся: отъимеши духъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся* (29.) *Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли* (30). б) Апостолъ Павелъ: *Богъ... ни отъ рукъ человѣческихъ угожденія пріемлетъ, требуя что, Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся* (Дѣян. 17, 25).

2. Содѣйствіе или попущеніе тварямъ. Мысль о содѣйствіи Божіемъ тварямъ, особенно тварямъ нравственнымъ, выражаетъ Св. Писаніе, когда говоритъ, что *Богъ носитъ всяческая глаголомъ силы Своея* (Евр. 1, 3); *оживляетъ всяческая* (1 Тим. 6, 13): *что Богъ есть дѣйствуяй* въ насъ, *и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволеніи* (Флп. 2, 13), и *о Немъ* мы *живемъ и движемся и есмы* (Дѣян. 17, 28). Мысль о попущеніи Божіемъ выражается, напримѣръ, у св. Апостола Павла, когда онъ пишетъ о язычникахъ: *сего ради предаде ихъ Богъ въ страсти безчестія* (Рим. 1, 26); или когда онъ говоритъ объ Іудеяхъ: *даде имъ Богъ духа нечувствія, очи не видѣти, и уши не слышати* (Рим. 11, 8).

3. Управленіе тварями. Объ этомъ дѣйствіи Божіемъ говорится: а) въ молитвѣ царя Давида: *Тебѣ, Господи, величество,*

и сила, и слава, и одолѣніе, и исповѣданіе, и крѣпость, яко Ты всѣми, иже на небеси и на земли, владычествуеши..... и въ руку Твоею крѣпость и власть, и въ руку Твоею милость, Вседержителю, возвеличити, и укрѣпити вся (1 Парал. 29, 11. 12); б) въ словахъ Пророка Даніила: *Той премѣняетъ времена и лѣта, поставляетъ цари и преставляетъ, даяй премудрость мудрымъ, и разумъ вѣдущимъ смышленіе* (Дан. 2, 21).

II. Промыслъ Божій, со всѣми своими дѣйствіями, простирается не только на міръ вообще, на роды и виды существъ, но и на каждое сотворенное существо въ особенности, т. е. есть Промыслъ не только общій, но и частный. Это видно:

1. Изъ словъ Псалмопѣвца — *очи всѣхъ на Тя уповаютъ. и Ты даеши имъ пищу во благовременіи: Отверзаеши Ты руку Твою. и исполняеши всякое животно благоволенія* (Псал. 144, 15. 16); или — *пойте Богови нашему въ гуслехъ: Одѣвающему небо облаки, уготовляющему земли дождь: прозябающему на горахъ траву, и злакъ на службу человѣкомъ: Дающему скотомъ пищу ихъ, и птенцемъ врановымъ, призывающимъ Его* (Пс. 146, 7—9).

2. Изъ словъ Самого Спасителя — *да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесѣхъ, яко солнце Свое сіяетъ на злыя и благія, и дождитъ на праведныя и на неправедныя* (Матѳ. 5, 45): *воззрите на птицы небесныя, яко не сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы, и Отецъ вашъ небесный питаетъ ихъ: не вы ли паче лучши ихъ есте* (Матѳ. 6, 26)? *Смотрите кринъ сельныхъ, како растутъ: не труждаются, ни прядутъ. Глаголю же вамъ, яко ни Соломонъ во всей славѣ своей облечеся, яко единъ отъ сихъ. Аще же сѣно сельное днесь суще, и утрѣ въ пещь вметаемо, Богъ тако одѣваетъ, не много ли паче васъ, маловѣри* (Матѳ. 6, 28—30)? *Не двѣ ли птицы цѣнятся единымъ ассаріемъ? и ни едина отъ нихъ падетъ на земли безъ Отца вашего: Вамъ же и власи главніи вси изочтени суть* (Матѳ. 10, 29. 30).

Примѣч. Если Богъ не промышляетъ о всѣхъ созданіяхъ, или если Промыслъ Его объемлетъ только великіе предметы міра, только роды и виды существъ, но не простирается на малыя вещи и на каждое изъ недѣлимыхъ: то это возможно по двумъ причинамъ или потому, что Богъ не можетъ промышлять о всѣхъ Своихъ

тваряхъ, или потому, что не хочетъ. Но нельзя допустить первой причины; потому что Богъ всевѣдущъ, безконечно премудръ и всесиленъ. Нельзя допустить и второй причины; потому что Богъ безконечно благъ и всегда *дѣлаетъ* (Іоан. 5, 17). И если Онъ не счелъ недостойнымъ Своего величія сотворить и существа малыя и недѣлимыя, а не одни великія: то, безъ сомнѣнія, не можетъ быть недостойнымъ Его величія и промышленіе о нихъ; тѣмъ болѣе, что великими и малыми являются предметы только сравнительно между собою и по нашимъ понятіямъ, предъ безпредѣльнымъ же величіемъ Творца и Вседержителя нѣтъ ничего великаго, равно какъ предъ Его безпредѣльною благостью ничто не мало, чему только Онъ Самъ благоволилъ даровать бытіе.

§ 41. Участіе всѣхъ Лицъ Пресвятой Троицы въ дѣлѣ промышленія.

Какъ дѣло творенія, такъ точно и дѣло промышленія въ Св. Писаніи равно усвояется всѣмъ тремъ Лицамъ Божества и именно—

1. Богу Отцу. Напримѣръ, въ словахъ Спасителя: *да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесѣхъ, яко солнце свое сіяетъ на злыя и благія, и дождитъ на праведныя и на неправедныя* (Матѳ. 5, 45); *воззрите на птицы небесныя, яко не сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы, и Отецъ вашъ небесный питаетъ ихъ* (Матѳ. 6, 26).

2. Богу Сыну: *Той есть прежде всѣхъ*, говоритъ о Немъ св. Апостолъ, *и всяческая въ Немъ состоятся* (Кол. 1, 17); *носяй всяческая глаголомъ силы Своея* (Евр. 1, 3).

3. Богу Духу Святому. Промышленіе Его о мірѣ физическомъ проповѣдуетъ Псалмопѣвецъ въ своемъ воззваніи къ Богу Отцу: *вся къ Тебѣ чаютъ, дати пищу имъ во благо время. Давшу Тебѣ имъ, соберутъ: отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятся благости. Отвращшу же Тебѣ лице возмятутся: отъимеши духъ ихъ и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся. Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли* (Пс. 103, 27—30). Промышленіе о мірѣ нравственномъ проповѣдуетъ Апостолъ: *раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ... Комуждо же дается явленіе Духа на пользу... Вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойжде Духъ, раздѣляяй властію коемуждо якоже хощетъ* (1 Кор. 12, 4. 7. 11).

ГЛАВА II.

ОБЪ ОТНОШЕНІИ БОГА, КАКЪ ТВОРЦА И ПРОМЫСЛИТЕЛЯ, КЪ МІРУ ДУХОВНОМУ.

§ 42. Раздѣленіе міра духовнаго на духовъ добрыхъ и злыхъ и отношеніе Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ тѣмъ и другимъ.

Міръ духовный, по ученію православной Церкви, составляютъ двоякаго рода духи: духи добрые, иначе называемые Ангелами, и духи злые или демоны, которые также сотворены отъ Бога добрыми, но сдѣлались злыми по собственной волѣ (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 19—21). Отношеніе Бога, какъ Творца, къ духамъ добрымъ и злымъ одно и то же: тѣмъ и другимъ Онъ равно даровалъ бытіе, даровалъ природу, силы и способности. Но, какъ Промыслитель, Онъ иначе относится къ духамъ добрымъ и иначе къ злымъ: первымъ Онъ содѣйствуетъ въ ихъ доброй дѣятельности и управляетъ ими сообразно съ цѣлію ихъ бытія; а послѣднимъ Онъ только попустилъ ихъ паденіе и попускаетъ ихъ злую дѣятельность, и ограничиваетъ ее, направляя ее, по возможности, къ доброй цѣли.

I.

ОТНОШЕНІЕ КЪ ДУХАМЪ ДОБРЫМЪ ИЛИ АНГЕЛАМЪ.

§ 43. Понятіе объ Ангелахъ; достовѣрность ихъ бытія и происхожденіе ихъ отъ Бога.

I. Имя *Ангелъ* (Ἄγγελος, посланникъ, вѣстникъ) есть имя должности, а не природы. Потому не удивительно, если въ Св. Писаніи оно усвояется разнымъ посланникамъ Іеговы, возвѣщавшимъ волю Его, напримѣръ — Моисею (Числ. **20**, 16), и другимъ Пророкамъ (Агг. **1**, 13; Исаіи **33**, 7), Предтечѣ Спасителя (Матѳ. **11**, 10), Апостоламъ (Лук. **9**, 52) и предстоятелямъ церквей (Малах. **2**, 7: Апок. **1**, 20; **2**, 1). Но, въ строгомъ

и собственномъ смыслѣ, Ангелами называются въ Св. Писаніи существа особаго рода, отличныя отъ Бога и отъ человѣка, существа духовныя, дѣйствительныя, а не воображаемыя. Такъ—

1. Въ книгѣ Іова читаемъ: *что бо? еда чистъ будетъ человѣкъ предъ Богомъ? или въ дѣлѣхъ своихъ безъ порока мужъ? Аще рабомъ своимъ не вѣруетъ, и во Ангелѣхъ своихъ строптиво что усмотрѣ* (Іов. 4, 17. 18). Здѣсь отличаются Ангелы и отъ Бога и отъ человѣка, и представляются по природѣ высшими человѣка.

2. Псалмопѣвецъ дѣлаетъ подобное же сравненіе между человѣкомъ и Ангелами, только въ болѣе сильныхъ словахъ: *что есть человѣкъ,* Господи, *яко помниши его? или сынъ человѣчь, яко посѣщаеши его? Умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ангелъ, славою и честію вѣнчалъ еси его* (Пс. 8, 5. 6).

3. Христосъ Спаситель училъ:

а) *Всякъ, иже аще исповѣсть Мя предъ человѣки, и Сынъ человѣческій исповѣсть его предъ Ангелы Божіими. А отвергійся Мене предъ человѣки, отверженъ будетъ предъ Ангелы Божіими* (Лук. 12, 8. 9). Значитъ, Ангелы составляютъ собою особенный классъ существъ, отличный отъ человѣческаго рода.

б) *О дни же томъ или о часѣ никтоже вѣстъ, ни Ангели, иже суть на небесѣхъ, ни Сынъ, токмо Отецъ* (Марк. 13, 32). Ангелы здѣсь представляются жителями неба, обладающими вѣдѣніемъ совершеннѣйшимъ сравнительно съ людьми и также несомнѣнно существующими, какъ существуютъ Отецъ и Сынъ.

в) *Въ воскресеніе ни женятся, ни посягаютъ, но яко Ангели Божіи на небеси суть* (Матѳ. 22, 30). Эти слова, въ которыхъ такъ непререкаемо Ангелы признаются существами дѣйствительными, тѣмъ болѣе замѣчательны, что ихъ изрекъ Спаситель предъ Саддукеями, отвергавшими бытіе Ангеловъ (Дѣян. 23, 8).

4. Ап. Павелъ пишетъ къ возлюбленному ученику своему Тимоѳею: *засвидѣтельствую предъ Богомъ, и Господемъ Іисусъ Христомъ, и избранными (Его) Ангелы, да сія сохраниши* (1 Тим. 5, 21). Если, такимъ образомъ, Апостолъ призываетъ во свидѣтели вмѣстѣ съ Богомъ Отцемъ и Господомъ Іисусомъ, Ангеловъ: то, очевидно, приписываетъ имъ несомнѣнное бытіе. А въ посланіи

къ Евреямъ тотъ же Апостолъ, сравнивая Спасителя съ Ангелами, говоритъ: *толико лучшій бывъ Ангеловъ, елико преславнѣе паче ихъ наслѣдствова имя. Кому бо рече когда отъ Ангелъ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя?... Егда же паки вводитъ первороднаго во вселенную, глаголетъ: и да поклонятся Ему вси Ангели Божіи* (Евр. 1, 4—6).

II. О происхожденіи Ангеловъ отъ Бога ясно учитъ Св. Писаніе, когда говоритъ о Сынѣ Божіемъ: *вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3): и въ другомъ мѣстѣ: *Тѣмъ создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видимая и невидимая, аще Престоли, аще Господствія, аще Начала, аще Власти: всяческая Тѣмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16). *Невидимое* означаетъ здѣсь міръ духовный, въ противоположность міру видимому, вещественному,—и *Престоли*, *Господствія*, *Начала* и *Власти* суть имена Чиновъ Ангельскихъ, какъ видно изъ другихъ мѣстъ (1 Петр. 3, 22; Еф. 1, 20. 21).

§ 44. Природа Ангеловъ.

По природѣ своей Ангелы суть духи безплотные, совершеннѣйшіе души человѣческой, но ограниченные.

1. Ангелы суть духи. Такъ учитъ Св. Писаніе: а) когда говоритъ объ Ангелахъ вообще: *не вси ли суть служебніи дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14); б) когда, въ частности, приписываетъ имъ существенныя свойства духа: умъ и волю, упоминая—о желаніи ихъ *приникнути* въ тайну нашего искупленія (1 Петр. 1, 12), о невѣдѣніи ими послѣдняго дня міра (Марк. 13, 32) и объ ихъ святости (Матѳ. 25, 31); в) когда изображаетъ ихъ: созерцающими (Матѳ. 18, 10), славословящими Бога (Исаіи 6, 3) и творящими волю Его (Пс. 102, 20).

2. Ангелы суть духи безплотные. Эта мысль открывается изъ снесенія разныхъ мѣстъ Св. Писанія. Въ одномъ мѣстѣ оно свидѣтельствуетъ, что Ангелы суть духи—πνεύματα (Евр. 1, 14), точно такъ, какъ и о Богѣ говоритъ, что *Духъ*—πνεῦμα *есть Богъ* (Іоан. 4, 24). Въ другомъ объясняетъ, что *духъ*—πνεῦμα

плоти и кости не имать (Лук. 24, 39),—даже и такой плоти, какова была плоть Христа Спасителя по воскресеніи, плоть прославленная, въ которой Онъ могъ входить къ ученикамъ Своимъ, *дверемъ затвореннымъ* (Іоан. 20, 19). Въ третьемъ замѣчаетъ собственно объ Ангелахъ, что они, въ противоположность людямъ, облеченнымъ плотію, *ни женятся, ни посягаютъ* (Матѳ. 22, 30), что они даже не могутъ умирать (Лук. 20, 35. 36). Ученіе о безплотности Ангеловъ ясно проповѣдуется у св. отцевъ и учителей Церкви, напримѣръ: а) у *св. Аѳанасія:* Ангелъ есть существо разумное, невещественное (ἄϋλον), пѣснословящее, безсмертное»; б) у *св. Григорія Нисскаго:* «вся тварь разумная раздѣляется на безтѣлесное (ἀσώματον) естество и на облеченное плотію,—безтѣлесное есть естество Ангельское; другой видъ—это мы, люди»; в) *у св. Златоуста:* «сотворилъ Богъ Ангеловъ, Архангеловъ и прочія естества безплотныя»: г) *у св. Іоанна Дамаскина:* Ангелъ есть существо разумное, свободное, безтѣлесное, служащее Богу.

3. Ангелы суть духи совершеннѣйшіе души человѣческой, но ограниченные. Совершеннѣйшіе, но ограниченные.

а) По природѣ своей вообще. Прямо и ясно высказана эта мысль въ словахъ Псалмопѣвца, что человѣкъ умаленъ *малымъ чимъ отъ Ангелъ* (Пс. 8, 6), которые слѣд. хотя и выше человѣка, но только немногимъ. Необходимо предполагается она у Ап. Павла, во первыхъ, когда Апостолъ доказываетъ Божественное величіе Единороднаго Сына Божія, между прочимъ, тѣмъ, что Онъ есть *лучшій* самихъ *Ангеловъ* (Евр. 1, 4—14); а во вторыхъ, когда, изображая славу Искупителя человѣковъ, въ которую Онъ вошелъ послѣ дней плоти Своея, по вознесеніи плоти на небеса, говоритъ, что Ему *покорились* даже *Ангелы*, и *Власти*, и *Силы* (1 Петр. 3, 22).

б) По своему уму. Спаситель сказалъ Апостоламъ, когда они спрашивали Его о послѣднемъ днѣ міра: *о дни же томъ или о часѣ никтоже вѣстъ ни Ангели, иже суть на небесѣхъ, ни Сынъ, токмо Отецъ* (Марк. 13, 32). Отселѣ видно и то, что Ангеламъ доступно вѣдѣніе высшее, нежели человѣку, и то, что это вѣдѣніе имѣетъ свои предѣлы.

в) По своей крѣпости и могуществу. Слово Божіе свидѣтельствуетъ, что *Ангели крѣпостію и силою больши* насъ суть (2 Петр. 2, 11; срав. Пс. 102, 20). Но могущество Ангеловъ имѣетъ свои границы и не простирается до того, чтобы они сами собою могли творить чудеса: *благословенъ Господь Богъ Израилевъ творяй чудеса единъ* (Пс. 71, 18).

§ 45. Число Ангеловъ и степени: небесная іерархія.

I. Міръ Ангельскій представляется въ Св. Писаніи необычайно великимъ. Одинъ изъ тайнозрителей Ветхаго Завѣта въ сновидѣніи своемъ видѣлъ, что когда *Ветхій деньми сѣде* на престолѣ своемъ, *тысяща тысящь служаху Ему, и тмы темъ предстояху Ему* (Дан. 7, 9. 10). Другой тайнозритель новозавѣтный, также видѣлъ и слышалъ *гласъ Ангеловъ многихъ окрестъ престола Божія.... и бѣ число ихъ тысяща тысящами* (Апок. 5, 11). *Множество вой небесныхъ* восхвалили пришествіе на землю Сына Божія для искупленія рода человѣческаго (Лук. 2, 13). *Во тмахъ святыхъ Ангелъ Своихъ пріидетъ Господь, сотворити судъ о всѣхъ, и изобличити всѣхъ нечестивыхъ* (Іуд. 14—15). Со *тмами Ангеловъ* вступаетъ въ общеніе и каждый человѣкъ, истинно вѣрующій во Христа Спасителя (Евр. 12, 22).

II. Будучи столь многочисленны, Ангелы раздѣлены на особые классы или степени. Ап. Павелъ ясно различаетъ эти классы, когда говоритъ о Сынѣ Божіемъ: *Тѣмъ создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невидимая, аще Престоли, аще Господствія, аще Начала, аще Власти: всяческая Тѣмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16), и когда, изображая славу Спасителя по вознесеніи Его на небеса, выражается, что Отецъ посадилъ Его *одесную Себе на небесныхъ, превыше всякаго Начальства и Власти и Силы и Господства* (Еф. 1, 21). Кромѣ того изъ самыхъ названій, какія усвояетъ силамъ Ангельскимъ Слово Божіе, можно заключать о различіи ихъ по достоинству: одни изъ нихъ, напримѣръ, называются *Ангелами*, (1 Петр. 3, 22), а другіе *Архангелами* (1 Сол. 4, 16; Іуд. 9). Вѣрованіе Церкви объ этомъ предметѣ выразилось на

пятомъ вселенскомъ Соборѣ (553), когда она осудила Оригена, между прочимъ за то, что онъ допускалъ, будто Ангелы по своимъ силамъ и достоинствамъ совершенно равны между собою, и будто первоначально они не были раздѣлены на классы, а раздѣлились уже въ послѣдствіи, когда нѣкоторые изъ нихъ пали.

III. Въ частности о классахъ или степеняхъ небесной іерархіи православная Церковь учитъ: Ангелы раздѣляются на девять ликовъ, а сіи девять — на три чина. Въ первомъ чинѣ находятся тѣ, кои ближе къ Богу, какъ-то: Престолы, Херувимы и Серафимы. Во второмъ чинѣ: Власти, Господства и Силы. Въ третьемъ: Ангелы, Архангелы, Начала» (Прав. исп. ч. 1, отв. на вопр. 20). Такое раздѣленіе—

а) Отчасти основывается на Св. Писаніи, по крайней мѣрѣ, въ томъ отношеніи, что въ Свящ. книгахъ встрѣчаются имена всѣхъ, исчисленныхъ здѣсь, Чиновъ Ангельскихъ, какъ-то: Херувимовъ (Быт. 3, 24), Серафимовъ (Исаіи 6, 1—8), Силъ (Еф. 1, 21; Рим. 8, 38), Престоловъ, Началъ, Господствъ, Властей (Кол. 1, 16; Еф. 1, 21; 3, 10), Архангеловъ (1 Солун. 4, 16; Іуд. 9) и Ангеловъ (1 Петр. 3, 22; Рим. 8, 38), и болѣе этихъ девяти именъ Чиновъ Ангельскихъ не упоминается.

б) Но главнымъ образомъ основывается на свящ. преданіи. И св. Діонисій Ареопагитъ производитъ это преданіе прямо изъ устъ своего наставника, св. Апостола Павла, говоря: «всѣхъ Силъ (Чиновъ) небесныхъ Слово Божіе нарекло раздѣльными именами девять, а нашъ Божественный священнонаставникъ раздѣлилъ ихъ на три тройственныя степени». Потомъ, такое же раздѣленіе Ангеловъ на девять Чиновъ, или, по крайней мѣрѣ, исчисленіе именно девяти Чиновъ Ангельскихъ, встрѣчаемъ — въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, у св. Игнатія Богоносца, у св. Григорія Богослова, у св. Іоанна Златоуста, еще яснѣе у св. Григорія Двоеслова и св. Іоанна Дамаскина.

§ 46. Богъ содѣйствуетъ Ангеламъ добрымъ.

Ученіе Церкви о содѣйствіи Божіемъ Ангеламъ добрымъ можно видѣть въ слѣдующихъ словахъ: «они (Чины Ангельскіе)

поставлены въ такомъ порядкѣ, что низшіе Ангелы получаютъ просвѣщеніе и благодѣянія Божіи чрезъ высшихъ. Сіи Ангелы утвердились въ благодати Божіей навсегда.... такъ, что не могутъ уже грѣшить; впрочемъ, не по естеству своему, но по благодати Божіей» (Прав. исповѣд. ч. I отв. на вопр. 20). То есть—

I. Богъ содѣйствуетъ уму Ангеловъ въ его стремленіяхъ къ истинѣ, сообщая ему просвѣщеніе и откровенія отъ Себя. Эта мысль имѣетъ для себя основанія въ тѣхъ мѣстахъ Св. Писанія, гдѣ говорится: а) что Ангелы обитаютъ на небеси (Матѳ. 22, 30; Марк. 13, 32), окружаютъ престолъ Божій (Исаіи 6, 2), и *выну видятъ лице Отца небеснаго* (Матѳ. 18, 10); слѣд. непосредственно познаютъ Бога, а въ Немъ и всѣ вещи; б) что Богъ есть *свѣтъ* духовный (1 Іоан. 1, 5), *свѣтъ вѣчный* (Исаіи 60, 19. 20); слѣд. прежде и болѣе всего освѣщаютъ премірныхъ духовъ, окружающихъ престолъ Его; наконецъ, в) что Богъ нерѣдко открываетъ Ангеламъ волю Свою и особеннымъ образомъ или по особеннымъ случаямъ, для сообщенія ея людямъ (Дан. 9, 21. 26; Лук. 1, 26—38 и др.).

II. Богъ содѣйствуетъ свободной волѣ Ангеловъ въ ея дѣятельности Своею всесильною благодатію, при помощи которой они уже столько утвердились въ добрѣ, что не могутъ пасть и всегда останутся добрыми.

1. Первая половина мысли вытекаетъ, съ одной стороны, изъ того, что и Ангелы, какъ существа ограниченныя, не имѣющія *живота въ Себѣ* (Іоан. 5, 26), а получившіе его отъ *Источника живота* (Псал. 35, 10), необходимо нуждаются, для продолженія своей жизни и дѣятельности, въ постояномъ подкрѣпленіи отъ Бога и, подобно всѣмъ тварямъ, чаютъ къ Нему *дати пищу имъ* (Пс. 103, 27), каковою можетъ быть для нихъ только благодать Божія. А съ другой стороны, изъ того, что Богъ, какъ учитъ Св. Писаніе *носитъ всяческая*, слѣд. и Ангеловъ, *глаголомъ силы своея* (Евр. 1, 3), и *оживляетъ всяческая*, слѣд. и Ангеловъ (1 Тим. 6, 13; Неем. 9, 6); что *въ руцѣ Его душа всѣхъ живущихъ* (Іов. 12, 10).

2. Вторая же половина мысли, именно о непреклонности Ангеловъ ко злу, при помощи благодати, и утвержденіи ихъ

въ добрѣ навсегда, подтверждается мѣстами Писанія,— гдѣ Ангелы называются *слугами* Бога, *творящими волю Его* (Пс. 102, 21; снес. Матѳ. 6, 10) и Ангелами Его *избранными* (1 Тим. 5, 21); представляются и живущими на небеси въ присутствіи Самого Бога (Матѳ. 22, 30), и наслаждающимися блаженнымъ лицезрѣніемъ Его (Матѳ. 18, 10); и гдѣ говорится, что Ангелы пребудутъ *святыми* даже при концѣ міра, когда вмѣстѣ съ ними, явится Господь судить живыхъ и мертвыхъ (Матѳ. 25, 31), и что они останутся членами Церкви торжествующей на небеси (Евр. 12, 22, 23), или царства славы, имѣющаго существовать *во вѣки вѣковъ* (Апок. 22, 5).

§ 47. Богъ управляетъ Ангелами добрыми: а) служеніе ихъ Богу.

I. «Ангелы, по ученію православной Церкви, приведены отъ Бога изъ небытія въ бытіе для того, чтобы они прославляли Его и служили Ему, и кромѣ того служили въ семъ мірѣ людямъ, путеводя ихъ въ Царствіе Божіе» (Прав. испов. ч. I, отв. на вопр. 19). Поэтому, управленіе Вседержителя Ангелами состоитъ въ томъ, что Онъ, соотвѣтственно съ ихъ назначеніемъ, употребляетъ ихъ: а) на служеніе самому Себѣ и б) на служеніе людямъ.

II. Служеніе Ангеловъ Богу двоякаго рода—

1. Они служатъ Богу непосредственно тѣмъ, что предстоятъ Ему, покланяются Ему и прославляютъ Его. Пророкъ Исаія видѣлъ, что Серафимы стояли окрестъ престола Божія, и *взываху другъ къ другу, и глаголаху: Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ: исполнь вся земля славы Его* (Исаіи 6, 3). Пророкъ Даніилъ также удостоился видѣть *Ветхаго деньми, сѣдящаго* на престолѣ небесномъ, когда *тысяща тысящъ* Ангеловъ *служаху Ему, и тмы темъ предстояху Ему* (Дан. 7, 10).

2. Ангелы служатъ Богу посредственно, какъ орудія Его промышленія о вселенной и о человѣческомъ родѣ. Это подтверждаетъ Св. Писаніе,—когда называетъ ихъ преимущественно *Ангелами* (ἄγγελος, посланникъ) (Евр. 1, 4. 6), *Ангелами Божіими* (Матѳ. 22, 30), *Ангелами Господними* (Матѳ. 1, 20),

т. е. такими существами, которыя посылаются Богомъ въ міръ для исполненія Его порученій; называетъ также *силами* Его и *слугами* Его, *творящими волю Его* (Пс. 102, 20, 21), и представляетъ въ исторіи Церкви какъ ветхозавѣтной, какъ и новозавѣтной многочисленные примѣры дѣйствительнаго посольства Ангеловъ въ міръ для служенія людямъ (Быт. гл. 18, 19, 28, Дан. 9, 21; Зах. 3, 1; Лук. 1, 28; Матѳ. 1, 20; Дѣян. 5, 19; 12, 7 и др.)

§ 48. б) Служеніе Ангеловъ людямъ: Ангелы-хранители.

Кромѣ того, что Ангелы вообще служатъ орудіями промышленія Божія о людяхъ, Господь даруетъ еще особаго Ангела-хранителя каждому изъ вѣрующихъ, какъ учитъ православная Церковь (Простр. катих. о чл. 1). Ученіе о такихъ Ангелахъ-хранителяхъ имѣетъ твердыя основанія въ Св. Писаніи —

1. Слѣды этого ученія встрѣчаются еще въ книгахъ ветхозавѣтныхъ, напримѣръ, въ изреченіи Псалмопѣвца: *ополчится Ангелъ Господень окрестъ боящихся Его, и избавитъ ихъ* (Пс. 33, 8:) и въ другомъ: *не пріидетъ къ тебѣ зло, и рана не приближится тѣлеси твоему. Яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохранити тя во всѣхъ путехъ твоихъ* (90, 10. 11.)

2. Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Спаситель сказалъ: *блюдите, да не презрите единаго отъ малыхъ сихъ: глаголю бо вамъ, яко Ангели ихъ на небесѣхъ выну видятъ лице Отца Моего небеснаго* (Матѳ. 18, 10). Въ этихъ словахъ содержится ясное ученіе, что у каждаго изъ вѣрующихъ во Христа есть свой, особенный Ангелъ — Хранитель: ибо а) какъ видно изъ всего хода рѣчи Спасителя, подъ *малыми* или *младенцами* Онъ разумѣлъ именно послѣдователей Своихъ, младенцевъ въ смыслѣ духовномъ, и б) о нихъ-то Онъ выразился: *Ангели ихъ* (οἱ ἄγγελοι αὐτῶν), т. е. Ангелы, приставленные къ каждому изъ нихъ, Ангелы собственные.

3. Вслѣдствіе столь яснаго ученія Господа, вѣра въ бытіе особеннаго Ангела-хранителя при каждомъ христіанинѣ существовала еще въ церкви Апостольской. Когда Петръ, будучи

чудесно изведенъ Ангеломъ изъ темницы, внезапно пришелъ къ дому, въ которомъ собраны были вѣрующіе, они, пораженные неожиданностію, не хотѣли вѣрить случившемуся и говорили: «это, вѣрно, не онъ самъ, а Ангелъ его,» — *глаголаху: Ангелъ его есть* (Дѣян. 12, 15).

4. Наконецъ, мысль объ Ангелахъ-Хранителяхъ частныхъ лицъ можно выводить изъ словъ Апостола Павла объ Ангелахъ: *не вси ли суть служебніи дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14)? Если Ангелы посылаются въ служеніе за хотящихъ наслѣдовати спасеніе; а всѣ крестившіеся во Христа и вѣрующіе въ Него, конечно, относятся къ числу этихъ хотящихъ: то, значитъ, Ангелы посылаются въ служеніе каждому изъ вѣрующихъ во Христа.

Примѣч. Св. отцы и пастыри древней Церкви не только единогласно учили, что дѣйствительно есть Ангелы-хранители частныхъ лицъ, но, по возможности, излагали это ученіе даже въ подробностяхъ. Они старались опредѣлить: 1) кому именно и съ какого времени дается Ангелъ-хранитель; 2) постоянно ли съ тѣхъ поръ онъ находится при человѣкѣ, и 3) въ чемъ состоитъ самое служеніе его человѣку.

1. Держась словъ Псалмопѣвца объ Ангелѣ Господнемъ, ополчающемся только *окрестъ боящихся* Бога (Пс. 33, 8), также словъ Спасителя, что Ангелы именно *малыхъ*—вѣрующихъ въ Него, *выну видятъ лице Отца небесного* (Матѳ. 18, 10), наконецъ изреченія св. Апостола о ниспосланіи Ангеловъ къ хотящимъ *наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14), знаменитѣйшіе изъ учителей заключали, что Ангелъ-хранитель дается не каждому безразлично человѣку, но однимъ христіанамъ, и слѣд. дается съ тѣхъ поръ, какъ только они становятся христіанами, т. е. со времени крещенія

2. На основаніи тѣхъ же самыхъ словъ Псалмопѣвца, что Ангелы ополчаются *только* окрестъ боящихся Бога (Псал. 33, 8), древніе учители Церкви заключали: а) что Ангелъ-хранитель находится при каждомъ вѣрующемъ постоянно, въ продолженіе всей его жизни, пока онъ остается боящимся Бога; б) что Ангелъ-хранитель иногда оставляетъ христіанина, когда онъ перестаетъ быть боящимся Бога и вдается въ нечестіе, или иначе, то грѣхи наши могутъ удалять отъ насъ нашихъ Ангеловъ.

3. Наконецъ, соотвѣтственно словамъ св. Павла: *не вси ли суть служебніи дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14), учители Церкви полагали, что вообще служеніе намъ Ангеловъ-хранителей состоитъ въ томъ, чтобы, по волѣ Божіей, способствовать нашему спасенію.

Въ частности же говорили, что Ангелы суть: а) вѣрные наставники наши въ вѣрѣ и благочестіи (4 Цар. 1, 3. 15—17; Зах. 2, 3); б) хранители душъ и тѣлесъ нашихъ (Псал. 90, 10. 11); в) наши молитвенники и предстатели предъ Богомъ (Матѳ. 18, 10; Апок. 8, 3; Тов. 12, 15—20); г) не оставляютъ насъ при самой кончинѣ и отводятъ души умершихъ въ страну вѣчности (Лук. 16, 22).

II.

ОТНОШЕНІЕ—КЪ ДУХАМЪ ЗЛЫМЪ.

§ 49. Разныя названія духовъ злыхъ и достовѣрность ихъ бытія.

I. То же Слово Божіе, которое говоритъ о духахъ добрыхъ, говоритъ и *о духахъ злыхъ* (Лук. 7, 21), называя ихъ еще *духами нечистыми* (Матѳ. 10, 1), *духами злобы* (Еф. 6, 12), *бѣсами* или демонами (Лук. 8, 30. 33. 35). Въ частности оно различаетъ между ними одного главнаго, котораго именуетъ всего чаще *діаволомъ* (1 Петр. 5, 8), *искусителемъ* (Матѳ. 4, 3), *сатаною* (Апок. 20, 2. 7), иногда *веельзевуломъ* (Лук. 11, 15), *веліаромъ* (2 Кор. 6, 15), *княземъ міра сего* (Іоан. 12, 31), *княземъ власти воздушныя* (Еф. 2, 2), *княземъ бѣсовскимъ* (Матѳ. 9, 34) и под; а прочихъ злыхъ духовъ, по отношенію къ нему, называетъ *ангелами* діавола (Матѳ. 25, 41), ангелами сатаны (Апок. 12, 7. 9).

II. Что этотъ діаволъ и ангелы его принимаются въ Свящ. Писаніи, какъ существа личныя и дѣйствительныя, видно—

1. Изъ книгъ ветхозавѣтныхъ. Здѣсь повѣствуется, что не разъ, когда являлись предъ лице Божіе Ангелы Божіи, являлся вмѣстѣ съ ними и діаволъ, и потомъ подробно описываются тѣ многоразличныя бѣдствія, какими искушалъ діаволъ праведнаго Іова, по попущенію Вседержителя (Іов. 1, 6; 2, 2 и слѣд.). Повѣствуется также, что *духъ лукавый давляше* Саула, когда *отступилъ* отъ него *Духъ Господень* (1 Цар. 18), что *воста діаволу на Израиля и подусти Давида, да сочислитъ Израиля* (1 Парал. 21, 1). Въ пророчественномъ видѣніи Захаріи изображается первосвященникъ Іисусъ стоящимъ предъ лицемъ Ангела Господня, а одесную Іисуса—діаволъ, какъ его обвинитель (Зах. 3, 1). Наконецъ, Премудрый свидѣтельствуетъ: *завистію діаволею смерть вниде въ міръ* (Прем. 2, 24).

2. Еще болѣе—изъ книгъ новозавѣтныхъ. Для доказательства довольно указать на нѣкоторые примѣры:

а) Когда фарисеи обвиняли Спасителя, что Онъ изгоняетъ *бѣсы токмо о веельзевулѣ князѣ бѣсовстѣмъ* (Матѳ. 12, 24), то Спаситель не только не сказалъ, что веельзевулъ и его бѣсы не существа дѣйствительныя, напротивъ отвѣчалъ — *аще сатана сатану изгонитъ, на ся раздѣлился есть: како убо станетъ царство его? И аще азъ о веельзевулѣ изгоню бѣсы, сынове ваши о комъ изгонятъ* (— 26 — 27)?

б) Въ томъ страшномъ приговорѣ, который произнесъ праведный Судія на грѣшниковъ — *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его* (Матѳ. 25, 41), діаволъ и его ангелы ясно отличаются отъ злыхъ людей и представляются существами дѣйствительными, которымъ опредѣлено вѣчное наказаніе.

в) Апостолъ Іаковъ говоритъ — *и бѣси вѣруютъ, и трепещутъ* (Іак. 2, 19). Значитъ, они суть существа разумныя, мыслящія.

г) Апостолъ Павелъ пишетъ — *да не обидими будемъ отъ сатаны: не не разумѣваемъ бо умышленій его* (2 Кор. 2, 11), и, слѣдовательно, изображаетъ діавола существомъ мыслящимъ; а въ другомъ мѣстѣ выражаетъ желаніе, да *возникнутъ* противящіеся истинѣ *отъ сѣти діавола, живи уловлени отъ него, въ свою его волю* (2 Тим. 2, 26), и такимъ образомъ учитъ, что діаволъ есть существо личное, имѣющее собственную волю.

§ 50. Злые духи сотворены отъ Бога добрыми, но сами содѣлались злыми.

Эта истина, которую не можетъ не принять здравый разумъ на основаніи самаго понятія о Богѣ, какъ существѣ совершеннѣйшемъ, ясно выражена въ Словѣ Божіемъ. Христосъ Спаситель, обличая Іудеевъ въ нечестіи, между прочимъ, сказалъ имъ: *вы отца вашего діавола есте, и похоти отца вашего хощете творити; онъ человѣкоубійца бѣ искони, и во истинѣ не стоитъ* — ἐν τῇ ἀληθείᾳ οὐχ ἕστηκεν, т. е. въ истинѣ не устоялъ (Іоан. 8, 44). Если же діаволъ въ истинѣ не устоялъ, то значитъ, онъ поставленъ былъ въ истинѣ и отъ него зависѣло не устоять въ ней. Апостолъ Петръ говоритъ, что Богъ *ангеловъ*

согрѣшившихъ (ἁμαρτησάντων) *не пощадѣ, но пленицами мрака связавъ, предаде на судъ мучимыхъ блюсти* (2 Петр. 2, 4): выходитъ, что падшіе духи созданы безгрѣшными, а сами согрѣшили, за что и осуждены. Апостолъ Іуда пишетъ, что Богъ *ангелы не соблюдшіе своего начальства, но оставльшія свое жилище, на судъ великаго дне, узами вѣчными подъ мракомъ соблюде* (Іуд. 6), — ангелы *не соблюдшія своего начальства* — τοὺς μὴ τηρήσαντας τὴν ἑαυτῶν ἀρχὴν: т. е. не сохранившіе своего начала, своего первоначальнаго вида, первоначальнаго состоянія; *но оставльшія свое жилище* — οἰκητήριον, т. е. жилище, которое соотвѣтствовало ихъ первоначальному состоянію.

Примѣч. 1. Въ Церкви Христовой издревле существуетъ мнѣніе, что діаволъ увлекшій за собою всѣхъ прочихъ злыхъ духовъ, палъ гордостію и это мнѣніе имѣетъ основаніе въ Словѣ Божіемъ. Апостолъ Павелъ, давая законъ, чтобы во епископа никто не былъ рукополагаемъ изъ новокрещенныхъ, прибавляетъ: *да не разгордѣвся въ судъ* (εἰς κρίμα) *впадетъ діаволь* (1 Тим. 3, 6), т. е. дабы, возгордившись, не подвергся онъ тому же осужденію, какому подвергся діаволъ. Если же одинаково осужденіе по закону правды предполагаетъ одинаковую вину; то естественно заключать изъ словъ Апостола, что діаволъ палъ гордостію. А премудрый сынъ Сираховъ говоритъ вообще о грѣхѣ: *начало грѣха гордыня* (Сир. 10, 15); слѣд. это можно относить и къ первому грѣху въ мірѣ, бывшему началомъ всѣхъ послѣдующимъ, т. е. ко грѣху діавола.

2 На вопросъ: какъ глубоко пали злые духи? — Учители Церкви обыкновенно отвѣчали: такъ глубоко, что уже никогда не возстанутъ. И Слово Божіе свидѣтельствуетъ, что падшіе ангелы *блюдутся* подъ мракомъ *на судъ великаго дне* (Іуд. 6), и что имъ уготованъ *огнь вѣчный* (Матѳ. 25, 41). Отчего же они не могутъ покаяться? Оттого, что, какъ духи чистые, будучи свободны отъ всякой вещественной оболочки, и слѣд. отъ всѣхъ искушеній плоти, они, если пали, то пали единственно по обдуманному опредѣленію собственной воли и по чистому влеченію ко злу, а кромѣ того, пали именно дерзкимъ возстаніемъ противъ Самого Бога, возстаніемъ упорнымъ и ожесточеннымъ. «Отпадшія ангели, замѣчаетъ нашъ отечественный святитель, въ толикое *ожесточеніе* вложишася, яко никогдаже возможно имъ пріити въ покаяніе» Св. Димитр. Ростов. въ келейн. лѣтоп.).

§ 51. Природа злыхъ духовъ и ихъ число.

I. Такъ какъ падшіе духи до паденія своего были Ангелами: то само собою слѣдуетъ, что и по природѣ своей они, подобно Ангеламъ, суть духи безплотные, высшіе души человѣческой, но ограниченные. Священное Писаніе, дѣйствительно, и —

а) Называетъ ихъ духами или духами нечистыми. *Поздѣ бывшу*, говоритъ Евангелистъ, *приведоша къ Нему* (Іисусу Христу) *бѣсны многи, и изгна духи словомъ, и вся болящія исцѣли* (Мато. 8, 16). И далѣе: *и призва обанадесять ученики Своя, даде имъ власть на дусѣхъ нечистыхъ, яко да изгонятъ ихъ* (—10, 1).

б) Приписываетъ имъ умъ и волю. Апостолъ Павелъ въ одномъ мѣстѣ предостерегаетъ православныхъ христіанъ: *да не обидими будемъ отъ сатаны: не не разумѣваемъ бо умышленій* (νοήματα) *его* (2 Кор. 2, 11); а въ другомъ выражаетъ благожеланіе, чтобы измѣнившіе истинѣ Христовой *возникли отъ сѣти діаволи, живи уловлени отъ него, въ свою его волю* (θέλημα) (2 Тим. 2, 26).

в) Даетъ основаніе заключать, что они чужды всякой вещественности и плотяности. Такимъ основаніемъ служатъ: аа) случаи, упоминаемые въ Евангеліи, и показывающіе, что въ одного человѣка могутъ вселиться разомъ многіе бѣсы; напримѣръ, изъ Маріи Магдалины Спаситель изгналъ *седмь бѣсовъ* (Марк. 16, 9); въ другомъ человѣкѣ ихъ находился цѣлый *легеонъ*, такъ что, когда они изгнаны были изъ этого человѣка и вошли въ свиней, то все *стадо* бросилось въ озеро (Лук. 8, 30. 33); бб) ясныя слова св. Апостола Павла: *нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ началомъ и ко властемъ, и къ міродержителемъ тмы вѣка сего, къ духовомъ злобы поднебеснымъ* (Еф. 6, 12).

г) Представляетъ ихъ существами, превышающими человѣка по силамъ, и однакоже ограниченными. Это видно, вопервыхъ, изъ дѣйствій діавола, когда онъ, по Божію попущенію, искушалъ праведнаго Іова (Іов. 1, 12), и потомъ Самого Христа Спасителя (Мато. 4, 1—11); во вторыхъ изъ наставленій, какія даетъ Апостолъ христіанамъ касательно духовной брани: *прочее, братіе моя, возмогайте во Господѣ, и въ державѣ крѣпости Его: Облецытеся во вся оружія Божія, яко возмощи вамъ стати противу кознемъ діавольскимъ* (Еф. 6, 10—11; снес. 1 Петр. 5, 8).

2. Числа падшихъ духовъ Свящ. Писаніе не опредѣляетъ, но даетъ разумѣть, что число это велико, когда говоритъ о

бѣсахъ и духахъ нечистыхъ въ числѣ множественномъ (Лук. 10, 17. 20; Еф. 6, 12 и др.); свидѣтельствуетъ, что въ странѣ Гадаринской Спаситель изъ одного человѣка изгналъ бѣсовъ многихъ, *легеонъ* (Лук. 8, 30), и представляетъ изреченіе Спасителя: *аще и сатана самъ въ себѣ раздѣлися, како станетъ царство его* (Лук. 11, 18)?

Примѣч. Есть ли между падшими духами какое либо различіе и соподчиненіе? Надобно думать, что есть. Ибо и Спаситель упоминаетъ о духѣ нечистомъ, который, исшедши изъ человѣка, приводитъ потомъ въ него седмь другихъ, *горшихъ себе* (Лук. 11, 26), *о веельзевулѣ князѣ бѣсовскомъ* (Матѳ. 12, 27; Марк. 3, 22; Лук. 11, 15, 18), *о діаволѣ и ангелахъ его* (Матѳ. 25, 41); и св. Апостолъ различаетъ между ними *начала, власти и міродержителей тмы вѣка сего* (Кол. 2, 15; Еф. 6, 12) т. е. называетъ ихъ, между прочимъ, тѣми самыми словами, которыми обозначаются разныя степени міра Ангельскаго.

§ 52. Богъ только попускаетъ дѣятельность злыхъ духовъ.

О дѣятельности падшихъ духовъ, которую Богъ только попускаетъ, потому что не хочетъ стѣснять ихъ свободы, православная Церковь учитъ: «они (злые духи) виновники всякаго нечестія, хулители Божескаго величія, развратители человѣческихъ душъ... Впрочемъ не могутъ употребить насилія ни надъ однимъ человѣкомъ..., если Богъ не попуститъ имъ» (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 21). То есть, діаволъ дѣйствуетъ, какъ врагъ Божій и вмѣстѣ какъ врагъ человѣческій.

I. Самъ Спаситель называлъ діавола — *врагомъ* Своимъ, который *всѣваетъ плевелы на томъ селѣ*, гдѣ Онъ, Сынъ человѣческій, сѣетъ *доброе сѣмя* (Матѳ. 13, 37. 39); *княземъ міра сего* (Іоан. 12, 31; 14, 30; 16, 11), имѣющимъ свое царство, совершенно противоположное Царствію Божію (Матѳ. 12, 26. 28), и выражалъ мысль, что эта *область сатанина* есть язычество (Дѣян. 26, 18) и вообще грѣховное состояніе людей, которымъ отецъ — діаволъ (Іоан. 8, 44). Св. Апостолы именовали діавола и ангеловъ его *началами*, *властями и міродержителями тмы вѣка сего* (Еф. 6, 12); его царство — *державою смерти* (Евр. 2, 14), *властію* (областію) *темною*, противоположною царству Сына Божія (Кол. 1, 13);

II. О враждѣ діавола противъ людей извѣстно слѣдующее:

1. Діаволъ, будучи *человѣкоубійца искони*, т. е. искусивъ нашихъ праотцевъ еще въ раю (Іоан. 8, 44), съ того времени не переставалъ искушать и преклонять ко злу нравственному и каждаго изъ людей всѣми возможными мѣрами. Онъ *яко левъ рыкая ходитъ, искій кого поглотити* (1 Петр. 5, 8); у однихъ ослѣпляетъ разумы, *во еже не возсіяти имъ свѣту благовѣствованія славы Христовы* (2 Кор. 4, 4); у другихъ, для кого уже возсіялъ сей свѣтъ, *взимаетъ слово* Божіе *отъ сердца ихъ, да не вѣровавше спасутся* (Лук. 8, 12); третьихъ, какъ благочестиваго Іова (Іов. 1, 9 и дал.), по Божію попущенію, преслѣдуетъ бѣдствіями, и ввергаетъ въ темницы, *да искуситеся* (Апок. 2, 10), и т. п.

2. Діаволъ или его демоны нерѣдко даже вселялись, по Божію попущенію, и вселяются въ человѣка, чтобы его мучить. Въ этомъ несомнѣнно убѣждаютъ насъ Евангельскія сказанія о бѣсноватыхъ:

а) Самъ Спаситель смотрѣлъ на бѣсноватыхъ, какъ на людей, дѣйствительно имѣвшихъ въ себѣ демоновъ, и потому, когда бесѣдовалъ съ бѣсноватыми, то направлялъ слова Свои не къ людямъ, но прямо къ демонамъ, называлъ ихъ ясно духами нечистыми и повелѣвалъ имъ изыти отъ людей: *изыди душе нечистый отъ человѣка* (Марк. 5, 8; снес. 1, 25); *душе нѣмый и глухій, Азъ ти повелѣваю: изыди изъ него, и ктому не вниди въ него* (Марк. 9, 25).

б) Бѣсы, находившіеся въ людяхъ, какъ существа дѣйствительныя и отдѣльныя отъ тѣхъ лицъ, въ которыхъ обитали, узнавали во Христѣ Сына Божія, и трепетали Его могущества и власти надъ ними, взывая: *что намъ и Тебѣ, Іисусе Сыне Божій? пришелъ еси сѣмо прежде времене мучити насъ* (Мат. 8, 29; Марк. 1, 24; 5, 7); и однажды просили Его, чтобы позволилъ имъ, когда они изыдутъ отъ человѣка, *внити въ стадо свиное* (Лук. 8, 32. 33).

в) Свящ. писатели, въ своихъ сказаніяхъ о бѣсноватыхъ, ясно различаютъ ихъ отъ людей, одержимыхъ болѣзнями. Напримѣръ, Евангелистъ Матѳей повѣствуетъ: *и призва обанаде-*

сять ученики Своя, даде имъ власть на дусѣхъ нечистыхъ, яко да изгонятъ ихъ, и цѣлити всякъ недугъ, и всяку болѣзнь (10, 1); Евангелистъ Маркъ: *поздѣ бывшу, егда захождаше солнце, приношаху къ Нему вся недужная и бѣсныя.. И исцѣли многи злѣ страждущыя различными недуги, и бѣсы многи изгна, и не оставляше глаголати бѣсы, яко вѣдяху Его Христа суща* (1, 32 34).

§ 53. Богъ ограничилъ и ограничиваетъ дѣятельность злыхъ духовъ, направляя ее, притомъ, къ добрымъ послѣдствіямъ.

Впрочемъ, попуская злую дѣятельность падшихъ духовъ, чтобы не лишить ихъ свободы, Господь Богъ, какъ безконечно-праведный и премудрый, ограничилъ и ограничиваетъ эту дѣятельность, направляя ее, по возможности, къ добрымъ послѣдствіямъ.

I. Ограничилъ и ограничиваетъ:

1. Тѣмъ, что какъ только пали злые духи, Онъ подвергъ ихъ заслуженному наказанію, *и пленицами мрака связавъ, предаде на судъ мучимыхъ блюсти* (2 Петр. 2, 4).

2. Тѣмъ, что частію уже разрушилъ Своею смертію (Евр. 2, 14) и продолжаетъ разрушать царство духовъ злобы на землѣ чрезъ непрестанное распространеніе Своего благодатнаго царства.

3. Тѣмъ, что даровалъ *вся намъ Божественныя силы, яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3), при помощи которыхъ мы можемъ *вся стрѣлы лукаваго разжженныя угасити* (Еф. 6, 16), и—надежнѣйшія средства противиться діаволу и побѣждать его, каковы: а) призываніе Его святѣйшаго имени: *знаменія вѣровавшимъ сія послѣдуютъ: именемъ Моимъ бѣсы ижденутъ* (Марк. 16, 17); б) молитва, постъ и духовное бодрствованіе: *сей родъ ничимже можетъ изыти, токмо молитвою и постомъ* (Марк. 9, 29); *бдите и молитеся. да не внидете въ напасть* (во искушеніе) (Матѳ. 26, 41).

4. Тѣмъ, наконецъ, что никогда не попускаетъ діаволу искушать насъ болѣе, чѣмъ мы понести можемъ. *Вѣренъ Богъ,* писалъ Коринѳскимъ чадамъ своимъ св. Апостолъ Павелъ, *вѣ-*

ренъ Богъ, Иже не оставитъ васъ искуситися паче, еже можете, но сотворитъ со искушеніемъ и избытіе, яко возмощи вамъ понести (1 Кор. 10, 13). И какъ ни много попускалъ Господь искушать раба Своего Іова, по при всемъ томъ полагалъ предѣлъ дѣйствіямъ злобнаго искусителя: *тогда рече Господь діаволу: се вся, елика суть ему, даю въ руку твою, но самаго да не коснешися* (Іов. 1, 12).

II. Цѣль же, для которой попускаетъ Господь всѣ ухищренія исконнаго обольстителя, ищущаго погибели нашей, есть наша нравственная польза, наше спасеніе. Ибо искушеніе діавола, какъ и всѣ искушенія, попускаемыя на насъ Богомъ—

1. Служатъ иногда врачевствомъ для исцѣленія насъ отъ духовныхъ болѣзней и для спасенія насъ отъ вѣчныхъ наказаній. Св. Апостолъ повелѣлъ однажды Коринѳянамъ *предать* блудника *сатанѣ во измождение плоти, да духъ спасется въ день Господа нашего Іисуса Христа* (1 Кор. 5, 5).

2. Предостерегаютъ насъ отъ духовной гордости и научаютъ смиренію. Св. Апостолъ сказалъ о себѣ: *за премногая откровенія, да не превозношуся, дадеся ми пакостникъ плоти, ангелъ сатанинъ, да ми пакости дѣетъ, да не превозношуся* (2 Кор. 12, 7).

3. Доставляютъ намъ удобнѣйшій случай свидѣтельствовать твердость вѣры своей и упованія на Бога и болѣе и болѣе укрѣпляться въ добрѣ. Еще премудрый сынъ Сираховъ говорилъ: *яко во огни искушается злато, и человѣцы пріятни въ пещи смиренія* (Сирах. 2, 5). И св. Апостолъ Петръ писалъ христіанамъ: *о немже радуйтеся, мало нынѣ, аще лѣпо есть, прискорбни бывше въ различныхъ напастехъ: Да искушеніе вашея вѣры многочестнѣйше злата гибнуща, огнемъ же искушена, обрящется въ похвалу и честь и славу, во откровеніи Іисусъ Христовѣ* (1 Петр. 1, 6—7).

4. И слѣд. доставляютъ намъ удобнѣйшій случай достигать большихъ и большихъ наградъ отъ Праведнаго Мздовоздаятеля: *блаженъ мужъ, иже претерпитъ искушеніе: зане искусенъ бывъ пріиметъ вѣнецъ жизни, егоже обѣща Богъ любящимъ Его* (Іак. 1, 12).

ГЛАВА III.

ОБЪ ОТНОШЕНІИ БОГА, КАКЪ ТВОРЦА И ПРОМЫСЛИТЕЛЯ, КЪ ЧЕЛОВѢКУ.

I. ОТНОШЕНІЕ КЪ ЧЕЛОВѢКУ БОГА—ТВОРЦА.

§ 54. Ученіе Церкви и части этого ученія.

О Богѣ, какъ Творцѣ человѣка, православная Церковь учитъ такъ—«Богъ во Св. Троицѣ рекъ: *сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію* (Быт. 1, 26). И сотворилъ Богъ тѣло перваго человѣка Адама изъ земли, и вдунулъ въ лице его дыханіе жизни...; наконецъ, взявъ у Адама во время сна ребро, изъ него создалъ первую жену Еву.... Богъ сотворилъ человѣка съ тѣмъ, чтобы онъ познавалъ Бога, любилъ и прославлялъ Его, и чрезъ то вѣчно блаженствовалъ» (Простр. Христ. Катих. о чл. 1). Здѣсь выражаются или указываются понятія: а) о происхожденіи человѣка и всего рода человѣческаго; б) о природѣ или составѣ человѣка и образѣ въ немъ Божіемъ; в) о назначеніи человѣка и его способности къ этому назначенію или совершенствѣ.

§ 55. Сущность и смыслъ Моисеева сказанія о происхожденіи отъ Бога первыхъ людей, Адама и Евы.

1. Свящ. Бытописатель свидѣтельствуетъ, что Богъ сотворилъ первыхъ людей, Адама и Еву, особеннымъ образомъ, отличнымъ отъ того, какимъ произвелъ прежде всѣ прочія Свои созданія, и притомъ иначе сотворилъ мужа, иначе жену. О сотвореніи человѣка вообще говоритъ Бытописатель слѣдующее—*и рече Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію.... И сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его: мужа и жену сотвори ихъ* (Быт. 1, 26. 27). Въ частности о сотвореніи мужа—*и созда Богъ человѣка, персть (announced взѣмъ) отъ земли, и вдуну въ лице его дыханіе жизни: и бысть человѣкъ въ душу*

живу (Быт. 2, 7). О сотвореніи жены—*и наложи Богъ изступленіе на Адама, и успе: и взя едино отъ ребръ его, и исполни плотію вмѣсто его. И созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму* (Быт. 2, 21. 22).

2. Это повѣствованіе Моисеево надобно понимать въ смыслѣ исторіи, потому что въ историческомъ значеніи понимали его:

а) Самъ Моисей, какъ можно заключать вообще изъ содержанія всей его книги, чисто исторической, и въ частности изъ тѣхъ словъ, которыя, по свидѣтельству его, произнесъ Адамъ, когда приведена была къ нему Ева—*се нынѣ кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моея: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія* (Быт. 2, 23), и потомъ изъ словъ, какія изрекъ Богъ падшему Адаму—*въ потѣ лица твоего снѣси хлѣбъ твой, дондеже возвратишися въ землю, отъ неяже взятъ еси: яко земля еси, и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19).

б) Христосъ Спаситель. Доказывая нерасторжимость брака, Онъ сказалъ фарисеямъ: *отъ начала созданія, мужа и жену сотворилъ я есть Богъ. Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей, и будета оба въ плоть едину: тѣмже уже нѣста два, но плоть едина* (Марк. 10, 6—8; снес. Матѳ. 19, 4—6);

в) Св. Апостолъ Павелъ. Онъ свидѣтельствуетъ, что сначала созданъ былъ мужъ, потомъ жена—*Адамъ прежде созданъ бысть, потомъ же Ева* (1 Тим. 2, 13). О созданіи мужа говоритъ—*бысть первый человѣкъ Адамъ въ душу живу...; первый человѣкъ, отъ земли перстенъ* (1 Кор. 15, 45. 47.); о созданіи жены—*нѣсть мужъ отъ жены, но жена отъ мужа: ибо не созданъ бысть мужъ жены ради, но жена мужа ради* (1 Кор. 11, 8. 9).

§ 56. Происхожденіе отъ Адама и Евы всего рода человѣческаго.

1. Истина о происхожденіи всего рода человѣческаго отъ Адама и Евы весьма ясно изложена въ словѣ Божіемъ, такъ—

а) Свящ. Бытописатель повѣствуетъ, что, до происхожденія Адама на землѣ, *человѣкъ не бяше дѣлати ю* (Быт. 2, 5), и,

до сотворенія Евы, *Адаму не обрѣтеся помощникъ подобный ему* (—20); что *нарече Адамъ имя женѣ своей, Жизнь, яко та мати всѣхъ живущихъ* (Быт. 3, 20). Вслѣдъ за тѣмъ и родословную *книгу бытія человѣча* Моисей начинаетъ именно отъ этой первозданной четы (Быт. 5, 1. 2), благословенной Богомъ *раститися и множитися и наполнити землю* (Быт. 1, 28).

б) Изъ послѣдующихъ писателей ветхозавѣтныхъ Товитъ въ молитвѣ своей къ Богу говоритъ: *Ты сотворилъ еси Адама, и далъ еси ему помощницу Еву утвержденіе жену его: отъ тѣхъ родися человѣческое сѣмя* (Тов. 8, 6); а Премудрый называетъ Адама *первозданнымъ отцемъ міру* (Прем. 10, 1).

в) Св. Евангелистъ Лука родословную Христа-Спасителя возводитъ не дальше, какъ до Адама, а потомъ называетъ Іисуса *Божіимъ* (Лук. 3, 38).

г) Наконецъ, св. Апостолъ Павелъ, со всею раздѣльностію свидѣтельствуетъ, что Господь *сотворилъ есть отъ единыя крове весь языкъ человѣчь, жити по всему лицу земному* (Дѣян. 17, 26), и на этой истинѣ основываетъ другую, важнѣйшую въ христіанствѣ истину о распространеніи первороднаго грѣха отъ падшихъ праотцевъ на весь родъ человѣческій (Рим. 5, 12).

2. Согласно съ словомъ Божіимъ постоянно вѣровала въ происхожденіе всего рода человѣческаго отъ одной первозданной четы и Христова Церковь: въ доказательство довольно указать на то, что она всегда содержала догматъ о прародительскомъ грѣхѣ и распространеніи его отъ Адама и Евы на весь родъ человѣческій.

Примѣч. 1. Хотя всѣ люди происходятъ отъ прародителей путемъ естественнаго рожденія: однакожъ, тѣмъ не менѣе, Богъ есть Творецъ и каждаго человѣка. Разность только въ томъ, что Адама и Еву Онъ создалъ непосредственно, а всѣхъ потомковъ ихъ творитъ посредственно—силою Своего *благословенія*, которое Онъ даровалъ нашимъ праотцамъ тотчасъ по сотвореніи ихъ, сказавъ: *раститеся и множитеся, и наполните землю* (Быт. 1, 28), и которое, будучи изречено однажды, какъ слово Всемогущаго, не потеряетъ своей дѣйствительности до скончанія вѣковъ. Посему-то въ Св. Писаніи говорится, что Богъ не только создалъ нашихъ прародителей, но и *сотворилъ есть отъ единыя крове весь языкъ человѣчь, жити по всему лицу земному* (Дѣян. 17, 26), *Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся* (—25).

II. Въ частности о происхожденіи отъ Бога нашихъ душъ говорятъ: Екклезіастъ—*и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (12, 7); Пророкъ Исаія—*тако глаголетъ Господь Богъ, сотворивый небо, и водрузивый е, утвердивый землю, и яже на ней, и даяй дыханіе людемъ, иже на ней, и духъ ходящимъ на ней* (42, 5; срав. 57, 16); Пророкъ Захарія—*глаголетъ Господь, простерый небо, и основаяй землю, и созидаяй духъ человѣка въ немъ* (12, 1). На основаніи этихъ текстовъ православная Церковь всегда держалась, какъ и нынѣ держится (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 28), мысли, что души человѣческія творятся Богомъ. Посему-то пятый вселенскій Соборъ, осуждая мнѣніе Оригеново о предсуществованіи человѣческихъ душъ, выразился: «Церковь, послѣдуя Божественнымъ словамъ, утверждаетъ, что душа творится вмѣстѣ съ тѣломъ, а не такъ, чтобы одна творилась прежде, а другое послѣ, по лжеученію Оригена». Впрочемъ надобно полагать, что здѣсь разумѣется не непосредственное твореніе Божіе, а посредственное, -что Богъ творитъ человѣческія души, какъ и тѣла, силою того самаго благословенія *раститься и множиться*, которое Онъ даровалъ нашимъ праотцамъ еще въ началѣ,—творитъ не изъ ничего, а отъ душъ родителей. Ибо, по ученію Церкви, хотя души человѣческія получаютъ бытіе чрезъ твореніе, но такъ, что на нихъ переходитъ отъ родителей зараза прародительскаго грѣха, а этого не могло бы быть, если бы Богъ творилъ ихъ изъ ничего. Правда, что такое твореніе душъ отъ душъ родителей для насъ совершенно неизъяснимо, когда человѣческая душа есть существо простое. Но для насъ совершенно неизъяснимо и то, чтобы Богъ, Духъ чистѣйшій, могъ раждать изъ существа Своего Сына, и изводить Духа Святаго; однакожъ Откровеніе учитъ, что Богъ, дѣйствительно, вѣчно раждаетъ изъ существа Своего Сына и вѣчно изводитъ Св. Духа, не подвергаясь никакому дѣленію... Потому-то еще древніе учители Церкви повторяли, что тайна творенія нашихъ душъ понятна одному Богу.

§ 57. Составъ человѣка.

По ученію Православной Церкви, человѣкъ состоитъ изъ невещественной и разумной души и вещественнаго тѣла (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 18); слѣд. состоитъ изъ двухъ частей. И это ученіе есть ученіе, какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завѣта.

1. Въ Ветхомъ Завѣтѣ Моисей, описывая происхожденіе человѣка, ясно различаетъ въ немъ двѣ части—одну, которая творится отъ земли, и другую, которая вдыхается ему отъ Бога: *и созда Богъ человѣка, персть* (*веземъ*) *отъ земли, и вдуну въ лице его дыханіе жизни* (Быт. 2, 7). Екклезіастъ, соотвѣтственно тому, какъ говорится у свящ. Бытописателя о происхожденіи человѣка, выражается о его кончинѣ: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (12, 7).

2. Въ Новомъ Завѣтѣ читаемъ: а) слова Самого Христа Спасителя къ Апостоламъ: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убити: убойтеся же паче могущаго и душу и тѣло погубити въ геенлѣ* (Матѳ. 10, 28), гдѣ съ полною раздѣльностію человѣкъ представляется состоящимъ только изъ тѣла и души; б) изреченіе Апостола Іакова: *якоже бо тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іаков. 2, 26); в) изреченія Апостола Павла: *прославите Бога въ тѣлесѣхъ вашихъ, яже суть Божія* (1 Кор. 6, 20); другое: *не посягшая печется о Господнихъ..., да будетъ свята и тѣломъ и духомъ* (1 Кор. 7, 34).

Примѣч. Изъ представленныхъ мѣстъ Писанія видно, что человѣку приписывается иногда тѣло и душа (ἡ ψυχή), иногда тѣло и духъ, (τὸ πνεῦμα). Значитъ, душа и духъ суть только разныя названія одной и той же части. Въ подтвержденіе этого можно указать и на другіе примѣры. Спаситель, предрекая о разлученіи Своей человѣческой души съ тѣломъ во время смерти за родъ человѣческій говорилъ: *якоже знаетъ Мя Отецъ, и Азъ знаю Отца; и душу Мою* (τὴν ψυχήν Μου) *полагаю за овцы... сего ради Мя Отецъ любитъ, яко Азъ душу Мою полагаю, да паки пріиму ю* (Іоан. 10, 15. 17), и предъ наступленіемъ крестныхъ страданій сказалъ ученикамъ своимъ въ саду Геѳсиманскомъ: *прискорбна есть душа Моя* (ἡ ψυχή Μου) *до смерти* (Матѳ. 26, 38). А въ минуту самой смерти на крестѣ, *возгласивъ гласомъ веліимъ Іисусъ, рече: Отче, въ руцѣ Твои предаю духъ Мой* (τὸ πνεῦμα Μου) (Лук. 23, 46); и Евангелисты, описывая это мгновеніе, выражаются: *Іисусъ же паки возопивъ гласомъ веліимъ, испусти духъ* (τὸ πνεῦμα) (Матѳ. 27, 50).

§ 58. Свойства человѣческой души; образъ и подобіе Божіе въ человѣкѣ.

I. Душа, высшая и превосходнѣйшая часть человѣка, есть—

1. *Существо самостоятельное*, различное отъ тѣла. Эта истина видна: а) изъ словъ Екклезіаста: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (Еккл. 12, 7), и б) изъ словъ Спасителя: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убити: убойтеся же паче могущаго и душу и тѣло погубити въ геенлѣ* (Матѳ. 10, 28); *духъ бодръ, плоть же немощна* (Матѳ. 26, 41).

2. *Существо невещественное, простое*. Такъ учитъ слово Божіе, когда называетъ душу духомъ, и называетъ весьма

часто; кромѣ примѣровъ, приведенныхъ нами прежде (Еккл. 12, 7; Мате. 27, 50), укажемъ еще на изреченія Апостола Павла: *самый духъ спослушествуетъ духови нашему, яко есмы чада Божія* (Римл. 8, 16); *кто вѣсть отъ человѣкъ, яже въ человѣцѣ, точію духъ человѣка живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11).

3. *Существо свободное.* Мысль о свободѣ человѣческой души выражаютъ: а) Моисей, говоря къ Израильтянамъ: *засвидѣтельствую вамъ днесь небомъ и землею: животъ и смерть дахъ предъ лицемъ вашимъ, благословеніе и клятву: и избери животъ, да живеши ты и сѣмя твое* (Второз. 30, 19); б) Пророкъ Исаія: *аще хощете, и послушаете Мене, благая земли снѣсте: аще же не хощете, ниже послушаете Мене, мечъ вы поястъ: уста бо Господня глаголаша сія* (1, 19—20); в) Самъ Спаситель: *аще хощеши внити въ животъ, соблюди заповѣди* (Мате. 19, 17).

4. *Существо безсмертное.* Вѣра въ безсмертіе души извѣстна была въ Ветхомъ Завѣтѣ. Ее исповѣдали: а) Екклезіастъ: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (12, 7); б) Премудрый: *праведныхъ души въ руцѣ Божіей, и не прикоснется ихъ мука* (Прем. Сол. 3, 1); *праведницы во вѣки живутъ, и въ Господѣ мзда ихъ, и попеченіе ихъ у Вышняго* (Прем. Сол. 5, 15); в) исповѣдали и всѣ ветхозавѣтные праведники, когда смотрѣли на земную жизнь, какъ на странствованіе къ отечеству небесному (Быт. 47, 9; Евр. 11, 13—16), а на смерть, какъ на переселеніе къ отцамъ (Быт. 25, 8; 35, 29; 49, 29). Еще яснѣе истина эта изложена въ Новомъ Завѣтѣ. Спаситель говоритъ: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убити: убойтеся же паче могущаго и душу и тѣло погубити въ гееннѣ* (Мате. 10, 28); *любяй душу свою, погубитъ ю: и ненавидяй души своея въ мірѣ семъ, въ животъ вѣчный сохранитъ ю* (Іоан. 12, 25).

II. Но самое важное преимущество человѣка въ ряду земныхъ созданій Божіихъ состоитъ въ томъ, что Творецъ благоволилъ украсить его Своимъ образомъ и подобіемъ. *И рече Богъ,* повѣствуетъ свящ. Бытописатель, *сотворимъ человѣка по образу*

Нашему и по подобію..., И сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его: мужа и жену сотвори ихъ (Быт. 1, 26. 27; срав. 5, 1). Объ этомъ преимуществѣ свидѣтельствуетъ потомъ Самъ Богъ, говоря Ною: *проливаяй кровь человѣчу, въ ея мѣсто его пролiется: яко во образъ Божій сотворихъ человѣка* (Быт. 9, 6). И въ Новомъ Завѣтѣ свидѣтельствуетъ Апостолъ Іаковъ, замѣчая о нашемъ языкѣ: *тѣмъ благословляемъ Бога и Отца, и тѣмъ кленемъ человѣки бывшія по подобію Божію* (Іак. 3, 9).

Примѣч. I. Въ чемъ же состоитъ образъ Божій?

1) Богъ по природѣ Своей, есть чистѣйшій Духъ, не облеченный никакимъ тѣломъ и не причастный никакой вещественности. Итакъ образъ Божій надобно полагать не въ тѣлѣ человѣка, а въ его невещественной душѣ.

2) Богъ, какъ Духъ, имѣетъ и существенныя свойства духа,—умъ, свободу, и по самой природѣ Своей безсмертенъ: потому, въ частности, можно полагать образъ Божій, вмѣстѣ съ одними учителями Церкви, въ умѣ человѣка; вмѣстѣ съ другими,—въ его свободной волѣ; вмѣстѣ съ третьими—въ неразрушимости его души и безсмертіи.

3) Богъ, чистѣйшій Духъ есть единъ по существу, но троиченъ въ Лицахъ: и въ этомъ отношеніи нѣкоторое отраженіе образа Божія можемъ находить, вслѣдъ за учителями Церкви, въ единичности нашей души при тройственности ея существенныхъ силъ, какъ бы кто ни называлъ ихъ—памятью ли, разумомъ и волею, или умомъ, словомъ и духомъ, или умомъ, волею и чувствомъ.

4) Богъ по отношенію ко всѣмъ другимъ существамъ есть ихъ Господь, Царь и Владыка: въ этомъ смыслѣ съ св. Златоустомъ, Григоріемъ Нисскимъ и другими, можемъ полагать образъ Божій въ дарованной человѣку, при твореніи, царственной власти и владычествѣ надъ всѣми земнородными; тѣмъ болѣе, что такая мысль согласна съ теченіемъ словъ Самого Создателя, который лишь только изрекъ: *сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію*, непосредственно присовокупилъ: *и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными, и звѣрьми, и скотами, и всею землею и всѣми гады пресмыкающимися по земли* (Быт. 1, 26).

Примѣч. II. Есть ли различіе между образомъ и подобіемъ Божіимъ въ человѣкѣ, или нѣтъ? Отцы и учители Церкви отвѣчали, что есть, и говорили, что образъ Божій находится въ самой природѣ нашей души, въ ея разумѣ, въ ея свободѣ; а подобіе—въ надлежащемъ развитіи и усовершенствованіи этихъ силъ человѣкомъ, частнѣе—въ совершенствѣ его разума и свободной воли, въ добродѣтели и святости, въ стяжаніи даровъ Святаго Духа. Слѣд. образъ Божій получаемъ мы отъ Бога вмѣстѣ съ бытіемъ, а подобіе должны пріобрѣтать сами, получивши отъ Бога только возможность къ этому. Это мнѣніе о различіи между образомъ и подобіемъ Божіимъ въ человѣкѣ имѣетъ основаніе и въ Св. Писаніи. Такъ—

1) Изображая совѣтъ Тріипостаснаго о сотвореніи человѣка, Моисей свидѣтельствуетъ: *и рече Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію* (Быт. 1, 26); а говоря вслѣдъ за тѣмъ о самомъ сотвореніи, выражается: *и сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори Его* (—27).

2) Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Писанія предполагается, что образъ Божій есть и въ падшемъ человѣкѣ, каково напримѣръ изреченіе Бога къ Ною послѣ потопа: *проливай кровь человѣчу, въ ея мѣсто его пролiется: яко во образъ Божій сотворихъ человѣка* (Быт. 9, 6; снес. Іак. 3, 9),—а между тѣмъ, заповѣдуется христіанамъ *облещися въ новаго человѣка, созданнаго по Богу въ правдѣ и въ преподобіи истины* (Еф. 4, 24). Въ первомъ случаѣ разумѣется собственно образъ Божій, положенный въ самой нашей природѣ, неотдѣльный отъ нея, и, подобно ей, неизмѣнный; а въ послѣднемъ разумѣется только подобіе Божіе или уподобленіе Богу, зависящее отъ нашей воли, которое слѣд. мы можемъ пріобрѣтать, но можемъ и терять чрезъ свои грѣхопаденія.

§ 59. Назначеніе человѣка.

Превознесши человѣка надъ всѣми земнородными, даровавши ему разумъ и свободу, украсивъ его Своимъ образомъ, Творецъ тѣмъ самымъ предуказалъ ему особое, высокое назначеніе. И—

1. По отношенію къ Богу это назначеніе человѣка состоитъ въ томъ, чтобы онъ неизмѣнно пребывалъ вѣрнымъ тому высокому завѣту или союзу съ Богомъ, къ которому призвалъ его Всеблагій при самомъ сотвореніи, напечатлѣвши въ немъ Свой образъ; чтобы, вслѣдствіе такого призванія, постоянно стремился къ своему Первообразу всѣми силами своей разумно-свободной души, т. е. чтобы познавалъ своего Создателя и прославлялъ, жилъ для Него и въ нравственномъ единеніи съ Нимъ. *Художествомъ разума исполни я*, говоритъ премудрый сынъ Сираховъ о Богѣ и первыхъ людяхъ: *положилъ есть око Свое на сердцахъ ихъ, показати имъ величество дѣлъ Своихъ: да имя святыни Его восхвалятъ, и да повѣдаютъ величества дѣлъ Его... Завѣтъ вѣчный постави съ ними, и судьбы Своя показа имъ* (Сир. 17, 6—10. Соотвѣтственно этому, и Спаситель заповѣдывалъ намъ: *тако да просвѣтится свѣтъ вашъ предъ человѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, Иже на небесѣхъ* (Матѳ. 5, 16). Заповѣдалъ и св. Апостолъ: *прославите убо Бога въ тѣлесѣхъ вашихъ, и въ душахъ вашихъ, яже суть Божія* (1 Кор. 6, 20); *аще ясте, аще ли піете, аще ли ино что творите, вся во славу Божію творите* (1 Кор. 10, 31).

2. По отношенію человѣка къ самому себѣ назначеніе его то, чтобы онъ, какъ созданный по образу Божію съ нравственными силами, старался постоянно развивать и усовершать эти силы, чрезъ упражненіе ихъ въ добрыхъ дѣлахъ, и такимъ образомъ болѣе и болѣе уподоблялся своему Первообразу. Посему-то и въ Ветхомъ Завѣтѣ не разъ заповѣдывалъ Господь людямъ: *будите святи, яко святъ есмь Азъ Господь Богъ вашъ* (Лев. 11, 44; 19, 2; 20, 7), и теперь въ Новомъ Завѣтѣ мы слышимъ отъ своего Спасителя: *будите убо совершени, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть* (Матѳ. 5, 48). Впрочемъ, эта цѣль человѣка существенно не различна отъ первой, напротивъ заключается въ ней и служитъ необходимымъ условіемъ къ достиженію ея; потому что чтить и прославлять Бога мы можемъ преимущественно добрыми дѣлами (Матѳ. 5, 16), и безъ добрыхъ дѣлъ всякое другое Богопочтеніе Ему непріятно (Исаіи 1, 11—20). Но такъ какъ, по мѣрѣ преспѣянія человѣка въ добродѣтели, онъ достигаетъ блаженства, которое есть слѣдствіе добрыхъ дѣлъ и награда за нихъ, по ученію Самого Спасителя о блаженствахъ (Матѳ. 5, 3—12); такъ какъ *благочестіе*, по свойству своему, *на все полезно есть, обѣтованіе имыюще живота нынѣшняго и грядущаго* (1 Тим. 4, 8); то можно выражаться, что человѣкъ, *созданный на дѣла благая* (Еф. 2, 10), съ тѣмъ вмѣстѣ созданъ и для блаженства.

3. Наконецъ, назначеніе человѣка, по отношенію ко всей окружающей его, природѣ, ясно опредѣляется въ словахъ Самого Тріипостаснаго Создателя: *сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными, (и звѣрьми), и скотами, и всею землею, и всѣми гады пресмыкающимися по земли* (Быт. 1, 26).

§ 60. Совершенство первозданнаго человѣка, или способность его къ своему назначенію.

Предназначая человѣка къ столь высокой цѣли, Господь Богъ сотворилъ его вполнѣ способнымъ къ достиженію этой цѣли, т. е. совершеннымъ. Мысль эта вытекаетъ изъ свидѣтельства

Моисея, который, какъ только сказалъ о созданіи человѣка, вдругъ дѣлаетъ общее замѣчаніе: *и видѣ Богъ вся, елика сотвори: и се добра зѣло* (Быт. 1, 31). Въ частности—

1. Человѣкъ вышелъ изъ рукъ своего Творца совершеннымъ по душѣ, какъ въ умственномъ, такъ и въ нравственномъ отношеніи (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 23). Въ доказательство мудрости Адама справедливо указываютъ на имена, данныя имъ животнымъ: *и нарече Адамъ имена всѣмъ скотомъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ, и всѣмъ звѣремъ земнымъ* (Быт. 2, 20). Впрочемъ, мудрости Адама не должно представлять какою либо всесовершенною, которая принадлежитъ одному только Богу: умъ первозданнаго человѣка, безъ сомнѣнія, былъ умъ чистый, свѣтлый, здравомысленный, свободный отъ предразсудковъ и заблужденій, и могъ познавать вещи съ величайшею легкостію; но вмѣстѣ онъ былъ умъ ограниченный, который не могъ обнимать всего разомъ, и все проникать, что вскорѣ и подтвердилось во время паденія нашихъ прародителей (Быт. 3, 1—7), и долженъ былъ развиваться и усовершаться болѣе и болѣе, какъ усовершаются умы и самыхъ Ангеловъ. Доказательствомъ же того, что первозданный человѣкъ былъ совершенно чистъ и невиненъ и въ нравственномъ отношеніи, служатъ, съ одной стороны, замѣчаніе Бытописателя: *бѣста оба нага, Адамъ же и жена его, и не стыдястася* (Быт. 2, 25), а съ другой—прямое свидѣтельство Екклезіаста: *се сіе обрѣтохъ, еже сотвори Господь человѣка праваго* (Еккл. 7, 30). Впрочемъ, и правоты первыхъ людей нельзя понимать такъ, будто они съ самаго начала уже обладали всѣми добродѣтелями и имъ нечего было усовершаться. Адамъ и Ева, хотя и вышли изъ рукъ Творца совершенно чистыми и безгрѣшными, но имъ еще надлежало утверждаться въ добрѣ и усовершаться, при помощи Божіей, посредствомъ собственной дѣятельности.

2. Человѣкъ вышелъ изъ рукъ Творца своего совершеннымъ и по тѣлу. Какъ созданіе безконечно-Премудраго оно, при своемъ изумительномъ устройствѣ, которое сохраняетъ и донынѣ, безъ сомнѣнія, не получило отъ Творца никакихъ недостатковъ, ни внутреннихъ, ни внѣшнихъ, и, будучи облечено *крѣпостію*

(Сир. 17, 3), обладало силами свѣжими и неиспорченными, не имѣло въ себѣ ни малѣйшаго разстройства, и слѣд. было совершенно свободно отъ всякихъ болѣзней и страданій; потому что болѣзни и страданія представляются у Моисея уже слѣдствіями паденія нашихъ прародителей и наказаніями за грѣхъ (Быт. 3, 16).

II.

ОТНОШЕНІЕ КЪ ЧЕЛОВѢКУ БОГА ПРОМЫСЛИТЕЛЯ.

§ 61. Ученіе Церкви и части этого ученія.

Православная Церковь учитъ, что Богъ, какъ только сотворилъ перваго человѣка Адама, «ввелъ его въ рай, далъ ему въ пищу, кромѣ прочихъ райскихъ плодовъ, плоды древа жизни....., заповѣдалъ ему, чтобы онъ не вкушалъ плодовъ древа познанія добра и зла, и притомъ сказалъ ему, что какъ скоро вкуситъ оныхъ, то смертію умретъ» (Простр. Христ. Кат. о чл. I и III). «Но поелику человѣкъ не сохранилъ заповѣди Божіей въ раю, но взялъ отъ запрещеннаго плода и вкусилъ: то за сіе лишился достоинства своего и того состоянія, какое имѣлъ во время своей невинности... И поелику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ: то, какъ скоро онъ согрѣшилъ, согрѣшили въ немъ и всѣ, и стали въ состояніе грѣховное. А посему не только грѣху подвержены, но и наказанію за грѣхъ» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 22 и 24). Впрочемъ, и по паденіи человѣка, «Господь не только о насъ, но и о волосахъ на головѣ нашей печется, какъ учитъ Писаніе: *и власи главы вашея вси изочтени суть*» (Лук. 12, 7) (Прав. Испов. ч. II, отв. на вопр. 17). Въ этомъ ученіи выражается, что Богъ: а) промышлялъ о человѣкѣ еще до его паденія; б) только попустилъ самовольное паденіе человѣка со всѣми его послѣдствіями; в) продолжаетъ промышлять о человѣкѣ и послѣ его паденія.

§ 62. Промышленіе Божіе о первозданномъ человѣкѣ и данная ему заповѣдь.

Промышленіе это состояло въ томъ, что—

1. Богъ Самъ насадилъ въ жилище человѣку *рай во Едемѣ на востоцѣхъ, и введе тамо человѣка, егоже созда* (Быт. 2, 8). «Это былъ, по словамъ св. Іоанна Дамаскина, какъ бы царскій домъ, гдѣ обитая, человѣкъ проводилъ бы жизнь, счастливую и блаженную...; это было вмѣстилище всѣхъ радостей и удовольствій: ибо Едемъ означаетъ наслажденіе...» «Рай, говоритъ тотъ же св. отецъ, нѣкоторые представляли чувственнымъ, а другіе духовнымъ; но мнѣ кажется, что какъ человѣкъ созданъ былъ чувственнымъ и вмѣстѣ духовнымъ, такъ и священнѣйшій храмъ его былъ и чувственнымъ и вмѣстѣ духовнымъ, и такимъ образомъ имѣлъ двоякій видъ. Тѣломъ водворялся человѣкъ въ блаженной и прекрасной странѣ, а душею жилъ несравненно въ высшемъ и прекраснѣйшемъ мѣстѣ, гдѣ имѣлъ своимъ домомъ и свѣтлою ризою Бога: облеченъ былъ Его благодатію, наслаждался однимъ сладчайшимъ созерцаніемъ Бога, какъ будто другой ангелъ... Итакъ, я думаю, что божественный рай былъ двоякій, и потому ученіе преданное Богоносными отцами, изъ коихъ одни представляли рай чувственнымъ, а другіе духовнымъ, справедливо».

2. Для постояннаго подкрѣпленія и освѣженія тѣлесныхъ силъ первозданнаго человѣка, для поддержанія жизни его навсегда, Богъ насадилъ *посреди рая древо жизни* (Быт. 2, 9), плодами котораго питаясь, человѣкъ и тѣломъ былъ бы безболѣзненъ и безсмертенъ (Простр. Христ. Кат. о чл. 1. отв. на вопр.: *что такое древо жизни?*) Посему-то Св. Писаніе свидѣтельствуетъ, что *Богъ смерти не сотвори* (Прем. 1, 13), что Онъ *созда человѣка въ неистлѣніе* (Прем. 2, 23), и что *единѣмъ человѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человѣки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Рим. 5, 12). Но, съ другой стороны, изъ Писанія же видно, что это безсмертіе человѣка по тѣлу зависѣло не отъ свойства самаго тѣла его, созданнаго изъ земли,

а отъ Божественной благодати, и орудіемъ этой благодати было насажденное въ раю древо жизни: *и нынѣ*, сказалъ Господь по паденіи нашего праотца, *да не когда прострет руку свою, и возметъ отъ древа жизни, и снѣстъ, и живъ будетъ во вѣкъ* (Быт. 3, 22). Древніе учители Церкви также разумѣли подъ безсмертіемъ Адама даже по тѣлу не то, будто онъ *не могъ умереть* по самому свойству своей тѣлесной природы, а то, что онъ только предназначенъ былъ для безсмертія, что онъ *могъ не умирать* по особенной благодати Божіей, еслибъ оставался вѣрнымъ Богу, въ награду за свою покорность, и что проводникомъ этой благодатной силы Божіей служило въ раю древо жизни. Кромѣ того, для упражненія и развитія силъ тѣлесныхъ Богъ заповѣдалъ Адаму *дѣлати и хранити рай* (Быт. 2, 15).

3. Для раскрытія умственныхъ способностей человѣка, и особенно для наставленія его въ истинахъ вѣры, Богъ удостоивалъ его непосредственныхъ Своихъ откровеній, и съ этой цѣлью являлся нашимъ прародителямъ Самъ, бесѣдовалъ съ ними, открывалъ имъ Свою волю, какъ видно изъ сказанія свящ. Бытописателя (Быт. гл. 2). Кромѣ того для упражненія какъ умственныхъ силъ, такъ и дара слова, Богъ Самъ *приведе ко Адаму* всѣхъ животныхъ *видѣти, что наречетъ я* (Быт. 2, 19).

4. Для утвержденія воли первозданнаго человѣка въ добрѣ и вообще для преспѣянія его въ духовной жизни, Богъ съ самаго начала даровалъ ему Свою благодать, и эта благодать, постоянно обитая въ нашихъ прародителяхъ, служила для нихъ какъ бы небесною одеждою, по выраженію св. отцовъ, и чрезъ нее-то Адамъ и Ева находились въ постоянномъ общеніи съ Богомъ (см. Простр. Христ. Кат. о чл. 1, отв. на вопр.: *рай, въ которомъ пребывали первые человѣки, вещественный былъ или духовный?*). Необходимость благодати для первозданнаго человѣка, и вообще для всѣхъ разумныхъ тварей, древніе учители выводили, съ одной стороны, изъ самой природы этихъ тварей, которая, по своей ограниченности, не можетъ поддерживать сама себя, но все нужное должна получать отъ Бога; а съ другой—изъ свойства ихъ ограниченной свободы, которая равно способна

избирать добро и зло, и чтобы избирать и творить именно добро, для этого нуждается въ содѣйствіи благодати.

5. Наконецъ, какъ особенное средство для упражненія и укрѣпленія въ добрѣ нравственныхъ силъ, Богъ преподалъ человѣку заповѣдь—не вкушать отъ древа познанія добра и зла: *заповѣда Господь Богъ Адаму, глаголя: отъ всякаго древа, еже въ раи, снѣдію снѣси: Отъ древа же, еже разумѣти доброе и лукавое, не снѣсте отъ него: а воньже аще день снѣсте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 16. 17).

Примѣч. 1. Первозданный человѣкъ—

а) Имѣлъ нужду въ заповѣди, и въ заповѣди опредѣленной. Онъ получилъ отъ Бога нравственныя силы и сотворенъ добрымъ по природѣ, но ему самому еще, какъ мы замѣтили, надлежало развивать и укрѣплять эти силы, при помощи Божіей, ему надлежало содѣлаться добрымъ свободно. А свобода человѣческая укрѣпляется и утверждается не иначе, какъ дѣйствуя очень долго по одному опредѣленному правилу, пока не пріобрѣтетъ глубокаго навыка въ избранномъ ею родѣ дѣятельности.

б) Имѣлъ нужду въ заповѣди внѣшней, положительной. Хотя въ совѣсти человѣка находился весь законъ нравственный; но извѣстно, что въ своей жизни мы не иначе можемъ исполнять его, какъ когда представляются къ тому частные случаи и указываются опредѣленные предметы, къ которымъ можно приложить общее требованіе этого закона. Вотъ такой-то случай и предметъ и указанъ былъ нашимъ прародителямъ въ данной имъ отъ Бога заповѣди.

в) Имѣлъ нужду въ заповѣди отъ Бога и для того, чтобы чрезъ свободное исполненіе ея, нѣкоторымъ образомъ, заслужить тѣ блага, какими пользовался и имѣлъ еще пользоваться, и чтобы, обладая столь великими благами безъ всякихъ заслугъ, не возмечталъ о себѣ высоко, не палъ гордостію.

Примѣч. 2. Заповѣдь, данная первому человѣку, была частная, т. е. касалась частнаго случая; но а) въ ней собственно выражался весь законъ, опредѣляющій наше отношеніе къ Богу, и требующій отъ насъ совершеннаго повиновенія нашему Владыкѣ; б) въ ней, нѣкоторымъ образомъ, заключался и весь законъ нравственный, который есть не что иное, какъ воля Божія, и въ смыслѣ обширномъ требуетъ отъ насъ только повиновенія Богу. Съ другой стороны эта заповѣдь показываетъ и благость Законодателя, и премудрость. Вдругъ по сотвореніи человѣка Господь—

а) Самъ даетъ ему опредѣленную заповѣдь для упражненія и укрѣпленія его въ добрѣ, и такимъ образомъ Самъ является его первымъ воспитателемъ.

б) Даетъ заповѣдь положительную, чтобы съ первыхъ дней научить человѣка самому нужному и полезнѣйшему во всей его послѣдующей жизни, т. е. всецѣлой и безусловной покорности своему Создателю.

в) Даетъ заповѣдь весьма легкую: во первыхъ приспособительно къ волѣ человѣка, которая, естественно, сначала должна была пріучаться исполнять болѣе легкое, а потомъ уже переходить постепенно къ болѣе трудному; во вторыхъ, и съ тою цѣлію, чтобы человѣкъ тѣмъ удобнѣе могъ устоять во время искушенія, которое Господь

предвидѣлъ, и чтобы по паденіи не имѣлъ права извиняться трудностію заповѣди и жаловаться на Законодателя.

г) Ограждаетъ заповѣдь страшною угрозою за нарушеніе ея: это съ тою цѣлію, что, если въ минуты искушенія человѣка поколеблются въ немъ любовь и благодарность къ Творцу, по крайней мѣрѣ, страхъ удержалъ бы его отъ нарушенія Божіей заповѣди и послужилъ бы ему во спасеніе.

Примѣч. 3. Что касается до самаго древа познанія добра и зла, отъ котораго запрещено было вкушать первому человѣку, то—

а) Хотя нѣкоторые изъ древнихъ иногда понимали это древо въ смыслѣ духовномъ, какъ и древо жизни, какъ и весь рай: но наибольшая часть учителей Церкви понимали въ смыслѣ чувственномъ, потому что Моисей ясно говоритъ, что *прозябе Богъ* именно *отъ земли всякое древо красное въ видѣніе, и доброе въ снѣдь: и древо жизни посредѣ рая, и древо еже вѣдѣти разумѣтельное добраго и лукаваго* (Быт. 2, 9), и потомъ опредѣляетъ самое мѣстоположеніе рая на земли, называя рѣки, которыя вытекали изъ него (Быт. 2, 10. 14).

б) Это древо названо древомъ познанія добра и зла не потому, будто бы имѣло силу сообщить нашимъ прародителямъ познаніе о добрѣ и злѣ, котораго прежде они не имѣли, а потому что чрезъ вкушеніе отъ запрещеннаго древа они опытно имѣли познать и познали все различіе между добромъ и зломъ.

в) Это древо, по мнѣнію нѣкоторыхъ учителей Церкви, отнюдь не было гибельно и ядоносно по самой своей природѣ, напротивъ, оно было добро, какъ и всѣ другія созданія Божіи. А избрано Богомъ только въ орудіе для испытанія человѣка и запрещено, можетъ быть, потому, что вкушать отъ плодовъ его было еще преждевременно для новосозданнаго человѣка.

§ 63. Самовольное паденіе человѣка: образъ и причины этого паденія.

I. Какъ произошло паденіе нашихъ прародителей, описываетъ Моисей. Сказавъ о блаженномъ жилищѣ перваго человѣка, о заповѣди, данной ему Богомъ въ раю, о нареченіи Адамомъ именъ животнымъ, о созданіи ему Богомъ помощницы и объ ихъ невинномъ состояніи, свящ. Бытописатель продолжаетъ: *змій же бѣ мудрѣйшій всѣхъ звѣрей сущихъ на земли, ихже сотвори Господь Богъ. И рече змій женѣ: что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго? И рече жена змію: отъ всякаго древа райскаго ясти будемъ; отъ плода же древа, еже посредѣ рая, рече Богъ, да не ясте отъ него, ниже прикоснетеся ему, да не умрете. И рече змій женѣ: не смертію умрете. Вѣдяше бо Богъ, яко, воньже аще день снѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдяще доброе и лукавое. И видѣ жена, яко добро древо въ снѣдь, и яко угодно очима*

видѣти, и красно есть еже разумѣти; и вземши отъ плода его, яде; и даде мужу своему съ собою, и ядоста (Быт. 3, 1—6).

II. Изъ этого описанія видно, что—

1. Первою причиною паденія нашихъ прародителей или, точнѣе, поводомъ къ паденію ихъ былъ змій. Моисей называетъ его *мудрѣйшимъ всѣхъ звѣрей, сущихъ на земли;* слѣд. относитъ къ числу земныхъ животныхъ. Но судя по тому, что этотъ змій говоритъ, разсуждаетъ, клевещетъ на Бога, старается увлечь ко злу Еву, видимъ, что здѣсь въ зміѣ естественномъ скрывался змій духовный, діаволъ, врагъ Божій. И Св. Писаніе не оставляетъ въ томъ никакого сомнѣнія. Премудрый говоритъ, что *завистію діаволею смерть* (слѣд. и грѣхъ) *вниде въ міръ человѣческій* (Прем. 2, 24); Самъ Спаситель называетъ діавола *человѣкоубійцею искони и отцемъ лжи*, а всѣхъ грѣшниковъ *сынами діавола* (Іоан. 8, 44); наконецъ, св. Іоаннъ Богословъ двукратно и со всею ясностію свидѣтельствуетъ, что *змій великій, змій древній* есть именно *діаволъ и сатана, льстяй вселенную всю* (Апок. 12, 9; 20, 2).

2. Второю причиною паденія нашихъ прародителей, причиною въ собственномъ смыслѣ, были они сами. Искуситель обращается къ женѣ, и начинаетъ рѣчь свою клеветою на Бога: *что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго?* (Быт. 3, 1). И Ева не только не отвратилась отъ змія, но и открыла ему самую заповѣдь Божію, къ собственной погибели. *И рече жена змію: отъ всякаго древа райскаго ясти будемъ; отъ плода же древа, еже есть посредѣ рая, рече Богъ, да не ясте отъ него, ниже прикоснетеся ему, да не умрете* (—2. 3). Тогда искуситель еще съ большею дерзостію началъ утверждать совершенно противное тому, что говорилъ Богъ, и старался представить Самого Бога какъ бы завистникомъ и недоброжелателемъ людямъ. *И рече змій женѣ: не смертію умрете. Вѣдяше бо Богъ, яко, воньже аще день снѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдяще доброе и лукавое* (—4. 5). И Ева повѣрила змію болѣе, нежели своему Творцу и Владыкѣ, увлеклась мечтою содѣлаться равною Богу, и вслѣдъ за тѣмъ въ ней породилась тройственная похоть, корень всякаго беззаконія

(1 Іоан. 2, 16): *и видѣ жена, яко добро древо въ снѣдь* (похоть плоти), *и яко угодно очима видѣти* (похоть очесъ), *и красно есть еже разумѣти* (гордость житейская); *и вземши отъ плода его, яде* (Быт. 3, 6). Значитъ, Ева, хотя пала по обольщенію отъ діавола, но пала не по необходимости, а совершенно свободно. По какому побужденію палъ потомъ Адамъ, Моисей умалчиваетъ; но изъ словъ Бога Судіи къ падшему человѣку: *яко послушалъ еси гласа жены твоея, и ялъ еси отъ древа, егоже заповѣдахъ тебѣ сего единаго не ясти, отъ него ялъ еси* (Быт. 3, 17), можно заключать, что Адамъ палъ вслѣдствіе убѣжденій жены и пристрастія къ ней,—значитъ, палъ также не по необходимости, а по своей волѣ.

Примѣч. Чтобы понять важность грѣха нашихъ прародителей, надобно обратить вниманіе:

а) Не на внѣшность, а на самый духъ заповѣди, нарушенной ими. Заповѣдь эта, какъ положительная, по духу своему, требовала отъ нихъ безусловнаго повиновенія Богу, и была дана для испытанія ихъ послушанія. Значитъ, нарушивъ ее, они впали въ грѣхъ неповиновенія Богу или *ослушанія* (Римл. 5, 19), а такимъ образомъ нарушили въ основаніи весь законъ нравственный.

б) На легкость этой заповѣди, запрещавшей нашимъ прародителямъ вкушать только отъ одного древа, тогда какъ имъ предоставлено было наслаждаться плодами всѣхъ прочихъ деревъ райскихъ, *красивыхъ въ видѣніе и добрыхъ въ снѣдь* (Быт. 2, 9).

в) На побужденіе къ исполненію этой заповѣди. Такими побужденіями служили или должны были служить для человѣка, съ одной стороны, величайшія, особенныя благодѣянія къ нему Творца, превознесшаго его надъ всѣми первородными, а съ другой стороны—страшныя угрозы за нарушеніе заповѣди, выраженныя въ словахъ: *воньже аще день снѣсте, смертію умрете* (Быт. 2, 17).

г) На средства къ исполненію заповѣди. Адамъ и Ева были еще совершенно чисты и невинны, съ силами свѣжими, крѣпкими, неповрежденными грѣхомъ, и, кромѣ того, въ прародителяхъ нашихъ постоянно обитала всесильная благодать Божія.

д) На количество частныхъ грѣховъ, заключавшихся въ грѣхѣ прародителей. Здѣсь заключались: а) гордость, потому что прародители прежде всего увлеклись обѣтованіемъ змія: *будете яко бози;* б) невѣріе, потому что не повѣрили словамъ Божіимъ: *смертію умрете;* в) отступничество отъ Бога и переходъ на сторону врага Его, діавола: потому что не послушались Бога, а послушались обольстителя, и повѣрили дерзкой клеветѣ его, будто Богъ по зависти и недоброжелательству запретилъ имъ вкушать отъ извѣстнаго древа, г) величайшая неблагодарность къ Богу за всѣ его чрезвычайныя милости и щедроты.

е) Наконецъ, на слѣдствія, происшедшія отъ грѣха нашихъ прародителей. Если бы грѣхъ этотъ былъ не великъ: онъ не произвелъ бы тѣхъ ужасныхъ послѣдствій, какія произошли отъ него; и Богъ, праведный Судія, не подвергъ бы прародителей нашихъ такому наказанію.

§ 64. Слѣдствія паденія нашихъ прародителей.

Слѣдствія эти прежде всего обнаружились въ душѣ прародителей, потомъ простерлись на тѣло и на все внѣшнее благосостояніе ихъ.

I. Слѣдствія въ душѣ:

1. Расторженіе союза съ Богомъ, потеря благодати, смерть духовная. Лишь только пали Адамъ и Ева, и омрачились грѣхомъ, тотчасъ неизбѣжно прервалось ихъ общеніе съ Богомъ, и оставила ихъ благодать Св. Духа, обитавшая въ ихъ сердцѣ; ибо нѣтъ и не можетъ быть *общенія свѣту ко тьмѣ* даже на одну минуту (2 Кор. 6, 14). А вслѣдъ за тѣмъ надъ ними по душѣ немедленно исполнилась угроза Бога—Законодателя: *воньже аще день снѣсте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 17). Ибо душа не можетъ жить въ отчужденіи отъ Бога, источника жизни, не можетъ жить безъ благодати, какъ тѣло безъ воздуха и пищи.

2. Помраченіе разума (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 23. 27). Это обнаружилось немедленно по паденіи Адама и Евы, когда они, услышавъ *гласъ Господа Бога, ходяща въ раи по полудни*, думали отъ Него укрыться *посредѣ древа райскаго* (Быт. 3, 8).

3. Потеря невинности, извращеніе воли и преклонность ея болѣе къ злу, нежели къ добру (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 23. 27). Это видно: а) изъ того, что какъ только прародители согрѣшили, *отверзошася очи обѣма, и разумѣша, яко нази бѣша* (Быт. 3, 7), чего прежде не замѣчали; б) изъ того, что какъ только прародители согрѣшили, то вдругъ, вмѣсто прежней сыновней любви къ Богу, своему Отцу и Благодѣтелю, почувствовали рабскій страхъ: *и призва Господь Богъ Адама, и рече ему: Адаме, гдѣ еси? И рече ему: гласъ слышахъ Тебе, ходяща въ раи, и убояхся, яко нагъ есмь, и скрыхся* (—9. 10); в) наконецъ изъ того, что, давая отчетъ предъ Богомъ въ своемъ грѣхѣ, вздумали, вмѣсто раскаянія, приносить лукавое оправданіе. Адамъ слагалъ вину на жену и даже на Бога, создавшаго ее: *и рече Адамъ: жена, юже далъ еси со мною. та ми даде отъ*

древа, и ядохъ (—12); а жена слагала вину на змія: *и рече жена: змій прельсти мя, и ядохъ* (—13).

4. Искаженіе образа Божія. Если образъ Божій начертанъ въ душѣ человѣка и преимущественно въ ея силахъ, умѣ и свободной волѣ, а эти силы потеряли много совершенства и исказились чрезъ грѣхъ Адамовъ: то значитъ, исказился вмѣстѣ съ ними и образъ Божій въ человѣкѣ.

II. Слѣдствія для тѣла:

1. Болѣзни, скорби, изнеможеніе (Посл. вост. патр. о пр. вѣрѣ, чл. 6). Повредивши всѣ силы души, грѣхъ прародителей, какъ дѣйствіе противоестественное, неизбѣжно произвелъ подобное же разстройство и въ ихъ тѣлѣ, внесъ въ него сѣмена всякаго рода болѣзней, усталости въ трудахъ, разслабленія и страданій. *И женѣ рече* Богъ: *умножая умножу печали твоя, и воздыханія твоя: въ болѣзнехъ родиши чада* (Быт. 3, 16). *И Адаму рече: яко послушалъ еси гласа жены твоея, и ялъ еси отъ древа, егоже заповѣдахъ тебѣ сего единаго не ясти, отъ него ялъ еси: проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ, въ печалехъ снѣси тую вся дни живота твоего* (—17). *Въ потѣ лица твоего снѣси хлѣбъ твой* (—19).

2. Смерть (Простр. Христ. Кат. о чл. III). *Въ потѣ лица твоего*, сказалъ Богъ Адаму, *снѣси хлѣбъ твой, дондеже возвратишися въ землю, отъ неяже взятъ еси: яко земля еси, и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19). Смерть тѣлесная сдѣлалась необходимымъ послѣдствіемъ грѣхопаденія нашихъ прародителей, съ одной стороны, потому что грѣхъ привнесъ въ тѣло ихъ разрушительное начало болѣзней и изнеможенія; а съ другой—и потому, что Богъ удалилъ ихъ, по паденіи, отъ древа жизни, плодами котораго они могли бы поддерживать свою жизнь навсегда: *и рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое: и нынѣ да не когда прострետъ руку свою, и возметъ отъ древа жизни, и снѣстъ, и живъ будетъ во вѣкъ* (—22).

III. Слѣдствія по отношенію къ внѣшнему состоянію человѣка:

1. Изгнаніе его изъ рая. *И изгна его* (Адама) *Господь Богъ изъ рая сладости, дѣлати землю, отъ неяже взятъ бысть* (Быт. 3, 23).

2. Потеря или уменьшеніе власти надъ животными (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 22). Власть эта основывалась на томъ, что человѣкъ созданъ былъ по образу Божію (Быт. 1, 26); слѣд. какъ скоро чрезъ грѣхъ образъ Божій помрачился въ человѣкѣ, неизбѣжно должна была ослабѣть и власть его надъ животными.

3. Проклятіе земли въ дѣлѣхъ человѣка: *проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ...*; *тернія и волчцы возраститъ тебѣ* (Быт. 3, 17. 18). Изъ словъ Бытописателя можно заключать, что это проклятіе прежде всего касается плодоносія земли: *тернія и волчцы возраститъ тебѣ*; но Апостолъ простираетъ силу проклятія гораздо далѣе: *суетѣ*, говоритъ онъ, *тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю; вѣмы, яко вся тварь (съ нами) совоздыхаетъ и сболѣзнуетъ даже донынѣ* (Римл. 8, 20. 22).

§ 65. Переходъ грѣха прародителей на весь родъ человѣческій; понятіе о первородномъ грѣхѣ и его слѣдствіяхъ.

1. Грѣхъ, совершенный нашими прародителями въ раю, со всѣми своими послѣдствіями, перешелъ отъ прародителей на все ихъ потомство, и извѣстенъ на языкѣ Церкви подъ именемъ грѣха первороднаго или прародительскаго (Прав. Испов. ч. I. отв. на вопр. 24). Въ своемъ ученіи о первородномъ грѣхѣ Православная Церковь различаетъ, во первыхъ, самый грѣхъ и, во вторыхъ, его послѣдствія въ насъ.

2. Подъ именемъ первороднаго грѣха она разумѣетъ собственно то преступленіе заповѣди Божіей, то уклоненіе человѣческой природы отъ закона Божія, и слѣд. отъ цѣлей своихъ, которое совершено нашими праотцами въ раю и отъ нихъ перешло на всѣхъ насъ. «Первородный грѣхъ, читаемъ въ Православномъ Исповѣданіи каѳолической и восточной Церкви Апостольской, есть преступленіе закона Божія, даннаго въ раю прародителю Адаму. Сей прародительскій грѣхъ перешелъ отъ Адама во все человѣческое естество, поелику всѣ мы тогда находились въ Адамѣ, и такимъ образомъ чрезъ одного Адама грѣхъ распространился на всѣхъ насъ. Посему мы и зачинаем-

ся и раждаемся во грѣхѣ» (ч. III, отв. на вопр. 20). Разность только та, что въ Адамѣ это уклоненіе отъ закона Божія, и слѣд. отъ всего предназначенія, было свободное, произвольное, а въ насъ оно есть наслѣдственное, необходимое: съ природою, уклонившеюся отъ закона Божія, мы и раждаемся; въ Адамѣ это былъ грѣхъ личный, грѣхъ въ строгомъ смыслѣ слова, въ насъ это не есть грѣхъ личный, но есть только грѣховность природы, получаемая нами отъ родителей. Короче: подъ именемъ прародительскаго грѣха въ самыхъ прародителяхъ разумѣется и грѣхъ ихъ, и вмѣстѣ то грѣховное состояніе ихъ природы, въ которое вошли они чрезъ этотъ грѣхъ; а въ насъ, ихъ потомкахъ, разумѣется собственно одно грѣховное состояніе нашей природы, съ которымъ и въ которомъ мы раждаемся. Такое понятіе внушаетъ Православная Церковь, когда говоритъ: «поелику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ, то какъ скоро онъ согрѣшилъ, согрѣшили въ немъ и всѣ и стали въ состояніе грѣховное (ч. I, отв. на вопр. 24).

3. Подъ слѣдствіями же первороднаго грѣха Церковь разумѣетъ тѣ самыя слѣдствія, какія произвелъ грѣхъ прародителей непосредственно въ нихъ и которыя переходятъ отъ нихъ и на насъ, каковы: помраченіе разума, извращеніе воли и удобопреклонность ея ко злу, болѣзни тѣлесныя, смерть и прочія. «А бременемъ и слѣдствіями паденія, говорятъ восточные Патріархи въ своемъ посланіи о православной вѣрѣ, мы называемъ не самый грѣхъ..., но удобопреклонность ко грѣху, и тѣ бѣдствія, которыми Божественное Правосудіе наказало человѣка за его преслушаніе, какъ то: изнурительные труды, скорби, тѣлесныя немощи, болѣзни рожденія, тяжкая до нѣкотораго времени жизнь на землѣ странствованія, и напослѣдокъ тѣлесная смерть» (чл. 6).

Примѣч. Это различеніе слѣдствій первороднаго грѣха отъ самаго грѣха надобно твердо помнить особенно въ нѣкоторыхъ случаяхъ, чтобы правильно понимать ученіе Православной Церкви,—напримѣръ, о плодахъ таинства Крещенія, которое хотя изглаждаетъ, уничтожаетъ въ насъ первородный грѣхъ, т. е. очищаетъ собственно грѣховность нашей природы, и содѣлываетъ насъ чистыми и невинными предъ Богомъ, но не уничтожаетъ въ насъ самыхъ слѣдствій первороднаго грѣха, каковы: удобопреклонность ко злу, болѣзни, смерть и другія (Римл. 7, 23). Впрочемъ, иногда

первородный грѣхъ принимается и въ смыслѣ обширномъ, когда, напримѣръ, излагается ученіе о дѣйствительности этого грѣха, о его всеобщности. И именно подъ именемъ первороднаго грѣха разумѣются какъ самый грѣхъ, такъ вмѣстѣ и его слѣдствія въ насъ: поврежденность всѣхъ нашихъ силъ, преклонность наша болѣе ко злу, нежели къ добру и проч. Это потому, что въ самомъ Св. Писаніи ученіе о первородномъ грѣхѣ и его послѣдствіяхъ излагается, большею частію, нераздѣльно; а съ другой стороны и потому, что, когда доказывается дѣйствительность первороднаго грѣха, или всеобщность, то съ тѣмъ вмѣстѣ доказывается дѣйствительность или всеобщность и его послѣдствій.

§ 66. Дѣйствительность первороднаго грѣха, его всеобщность и способъ распространенія.

Прародительскій грѣхъ, учитъ Православная Церковь, съ своими слѣдствіями распространяется отъ Адама и Евы на всѣхъ ихъ потомковъ путемъ естественнаго ихъ рожденія, и слѣд. несомнѣнно существуетъ.

I. Это ученіе имѣетъ ясныя доказательства въ Св. Писаніи, изъ которыхъ одни выражаютъ преимущественно мысль о дѣйствительности и всеобщности первороднаго грѣха въ людяхъ, другія преимущественно мысль о дѣйствительности и способѣ его распространенія.

1. Къ доказательствамъ перваго рода относятся: а) слова св. Апостола Павла: *единѣмъ человѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человѣки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Рим. 5, 12); б) другія слова того-же Апостола: *якоже о Адамѣ* (ἐν Ἀδάμ) *вси умираютъ, такожде и о Христѣ вси оживутъ* (1 Кор. 15, 22); и в) слова Іова: *кто бо чистъ будетъ отъ скверны? никтоже, аще и единъ день житіе его на земли* (Іов. 14, 4. 5).

2. Изъ доказательствъ втораго рода яснѣйшія: а) изреченіе Спасителя въ бесѣдѣ Его съ Никодимомъ: *аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе. Рожденное отъ плоти, плоть есть: и рожденное отъ Духа, духъ есть* (Іоан. 3, 5. 6); и б) изреченіе Псалмопѣвца въ его покаянномъ псалмѣ: *се бо въ беззаконіихъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди мя мати моя* (Пс. 50, 7).

II. Имѣя столь твердыя основанія въ Св. Писаніи, догматъ о первородномъ грѣхѣ имѣетъ не менѣе твердыя основанія и въ св. преданіи. Доказательствами этого преданія служатъ:

1. Обычай Церкви крестить младенцевъ, существующій въ ней со временъ Апостоловъ, какъ свидѣтельствуютъ древніе учители: Ириней, Оригенъ, Кипріанъ и многіе другіе. И это крещеніе она всегда совершала, по свидѣтельству тѣхъ же учителей и ея символовъ, *во оставленіе грѣховъ*.

2. Соборы, бывшіе въ пятомъ вѣкѣ, по случаю ереси Пелагіевой, отвергавшей дѣйствительность первороднаго грѣха въ людяхъ. Извѣстно, что съ 412 года по 431 въ разныхъ мѣстахъ христіанскаго міра, и на востокѣ, и въ особенности на западѣ, было болѣе двадцати соборовъ, которые разсматривали означенную ересь, и всѣ единодушно предали ее анаѳемѣ. Объяснить такое единодушное возстаніе противъ заблужденія Пелагіева было бы невозможно, если бы въ Церкви Христовой со временъ самихъ Апостоловъ не было распространено и глубоко укоренено ученіе о первородномъ грѣхѣ.

§ 67. Слѣдствія прародительскаго грѣха въ насъ.

Переходя отъ прародителей на весь родъ человѣческій, грѣхъ прародительскій неизбѣжно переноситъ съ собою на насъ и всѣ тѣ слѣдствія, какія произвелъ онъ въ самихъ прародителяхъ. Главнѣйшія изъ этихъ слѣдствій:

1. Помраченіе разума и особенно малоспособность его къ пониманію предметовъ духовныхъ, относящихся къ области вѣры. *Душевенъ человѣкъ*, говоритъ Апостолъ, *не пріемлетъ, яже Духа Божія: юродство бо ему есть, и не можетъ разумѣти, зане духовнѣ востязуется* (1 Кор. 2, 14). Но не должно представлять этого помраченія разума въ видѣ преувеличенномъ и думать, будто люди, вслѣдствіе прародительскаго грѣха, сдѣлались совершенно неспособными понимать духовные предметы; напротивъ, тотъ же Апостолъ свидѣтельствуетъ о самихъ язычникахъ, что *разумное Божіе* (то, что можно знать о Богѣ), *явѣ есть въ нихъ*; что *невидимая Его отъ созданія міра твореньми*

помышляема видима суть, и присносущная сила Его и Божество, и что потому-то они безотвѣтны: *зане разумѣвше Бога, не яко Бога прославиша* (Римл. 1, 19—21).

2. Извращеніе свободной воли и преклонность ея болѣе ко злу, нежели къ добру. Подробно изображаетъ это горестное состояніе нашей дѣятельной способности св. Апостолъ, когда говоритъ: *вѣмъ, яко не живетъ во мнѣ, сирѣчь въ плоти моей доброе: еже бо хотѣти прилежитъ ми, а еже содѣяти доброе, не обрѣтаю. Не еже бо хощу доброе, творю: но еже не хощу злое, сіе содѣваю. Аще ли еже не хощу азъ, сіе творю, уже не азъ сіе творю, но живый во мнѣ грѣхъ. Обрѣтаю убо законъ, хотящу ми творити доброе, яко мнѣ злое прилежитъ. Соуслаждаюся бо закону Божію по внутреннему человѣку; вижду же инъ законъ во удѣхъ моихъ противу воюющъ закону ума моего, и плѣняющъ мя закономъ грѣховнымъ, сущимъ во удѣхъ моихъ* (Римл. 7, 18—23). Но несправедливо утверждать, будто грѣхъ прародителей совершенно истребилъ въ насъ свободу, такъ что мы не можемъ и пожелать ничего добраго и все наше естество содѣлалось злымъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 27; посл. вост. Патріарх. о пр. вѣрѣ чл. 14). Мысль эта противна:

а) Только-что приведеннымъ словамъ св. Апостола, гдѣ говорится, что, по крайней мѣрѣ, *хотѣти доброе прилежитъ* намъ, что мы, по природѣ, зла не хочемъ, да́же ненавидимъ его (Римл. 7, 19) и что въ насъ есть еще остатокъ добра во внутреннемъ человѣкѣ, который соуслаждается закону Божію.

б) Всѣмъ тѣмъ, весьма многимъ, мѣстамъ, въ которыхъ человѣку падшему изрекаются заповѣди, совѣты, убѣжденія, обѣтованія, угрозы, и которыя не имѣли бы никакого значенія, если бы въ человѣкѣ не предполагалось остатка свободы.

в) Столько же многочисленнымъ мѣстамъ Писанія, гдѣ не предполагается только, но прямо говорится, что человѣкъ падшій имѣетъ свободную волю и именно по отношенію къ духовной жизни. Напримѣръ—*аще кто хощетъ по Мнѣ ити, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ грядетъ* (Матѳ. 16, 24); *аще хощеши внити въ животъ, соблюди запо-*

вѣди (Матѳ. 19, 17); *аще хощеши совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое, и даждь нищимъ... и гряди въ слѣдъ Мене* (—21).

3. Помраченіе, но не уничтоженіе образа Божія. Помраченіе допустить неизбѣжно уже вслѣдствіе помраченія разума и извращенія свободы въ человѣкѣ. Но уничтоженіе допустить невозможно; потому что ни разумъ, ни свобода, съ ихъ естественными стремленіями къ истинному и доброму, не уничтожились въ человѣкѣ отъ прародительскаго грѣха. И Св. Писаніе, дѣйствительно, свидѣтельствуетъ, что образъ Божій остается въ насъ даже по паденіи. Такъ, Самъ Богъ, послѣ потопа, запрещая проливать кровь человѣческую, выражаетъ Свою волю въ слѣдующихъ словахъ: *проливаяй кровь человѣчу, въ ея мѣсто его пролiется: яко во образъ Божій сотворихъ человѣка* (Быт. 9, 6).

4. Смерть со всѣми ея предтечами—болѣзнями и страданіями. Объ этомъ свидѣтельствуетъ св. Апостолъ, когда говоритъ: *единѣмъ человѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человѣки вниде* (Римл. 5, 12), и въ другомъ мѣстѣ: *понеже человѣкомъ смерть бысть, и человѣкомъ воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 21).

§ 68. Богъ не пересталъ промышлять о человѣкѣ и по его паденіи: а) Богъ промышляетъ о царствѣ и народахъ.

Св. Писаніе излагаетъ эту истину весьма раздѣльно. По его ученію:

1. Богъ есть верховный *царь по всей земли* (Пс. 46, 3. 8), *обладаетъ языки* (Пс. 21, 29), *призираетъ на языки* (Пс. 65, 7), *наставляетъ языки* (Пс. 66, 5).

2. Богъ: а) Самъ поставляетъ царей надъ народами—*владѣетъ Вышній царствомъ человѣческимъ, и емуже восхощетъ, дастъ е* (Дан. 4, 22. 29): *Той... поставляетъ цари и преставляетъ* (Дан. 2, 21); б) даруетъ имъ отъ Себя *державу и силу* (Прем. 6, 3), *вѣнчаетъ* ихъ *славою и честію* (Пс. 8, 6), *елеемъ святымъ* Своимъ *помазуетъ* ихъ (Пс. 88, 21), такъ что *отъ того дне носится* надъ ними *Духъ Господень* (1 Цар. 16, 13); в) Самъ же и управляетъ чрезъ царей земными царствами—*Мною царіе цар-*

ствуютъ, говоритъ Онъ, *и сильніи пишутъ правду* (Притч. 8, 15); *якоже устремленіе воды*, присовокупляетъ Премудрый, *тако сердце царево въ руцѣ Божіей: аможе аще восхощетъ обратити, тамо уклонитъ е* (Притч. 21, 1).

3. Богъ: а) поставляетъ чрезъ царей и всѣ прочія, низшія власти—*всяка душа властемъ предержащимъ да повинуется, нѣсть бо власть, аще не отъ Бога; сущія же власти отъ Бога учинены суть* (Римл. 13, 1); *повинитеся убо всякому человѣчу начальству Господа ради: аще царю, яко преобладающу; аще ли же княземъ, яко отъ него посланнымъ* (1 Петр. 2, 13. 14); б) и поставляетъ, какъ слугъ Своихъ, для устроенія счастія человѣческихъ обществъ—*князи бо не суть боязнь добрымъ дѣломъ, но злымъ. Хощеши же ли не боятися власти? благое твори: и имѣти будеши похвалу отъ него: Божій бо слуга есть тебѣ во благое. Аще ли злое твориши, бойся: не бо безъ ума мечъноситъ: Божій бо слуга есть, отмститель въ гнѣвъ злое творящему. Тѣмже потреба повиноватися не токмо за гнѣвъ, но и за совѣсть. Сего бо ради и дани даете: служители бо Божіи суть во истое сіе пребывающе* (Римл. 13, 3—6).

§ 69. б) Богъ промышляетъ объ отдѣльныхъ людяхъ и, въ особенности, о праведникахъ.

I. Въ словѣ Божіемъ говорится, что Богъ—

1. Хранитъ насъ въ теченіе всей жизни: а) даруетъ намъ все потребное для поддержанія и услажденія бытія: *богатымъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ запрещай не высокомудрствовати, ниже уповати на богатство погибающее, но на Бога жива дающаго намъ вся обильно въ наслажденіе* (1 Тим. 6, 17); б) печется объ участи каждаго изъ насъ: *всю печаль вашу возверше нань, яко Той печется о васъ* (1 Петр. 5, 7).

2. Содѣйствуетъ намъ въ дѣятельности: а) Онъ посылаетъ намъ помощь и подкрѣпленіе: *помощь моя отъ Господа, сотворшаго небо и землю* (Пс. 120, 2); б) Онъ руководитъ и направляетъ насъ: *отъ Господа исправляются стопы мужу* (Притч. 20, 24); *всякъ мужъ является себѣ праведенъ: управляетъ же сердца*

Господь (Притч. 21, 2); в) безъ помощи Его мы не могли бы ничего сдѣлать: *аще не Господь созиждетъ домъ, всуе трудишася зиждущіи; аще не Господь сохранитъ градъ, всуе бдѣ стрегій* (Пс. 126, 1).

3. Наконецъ, Самъ же назначаетъ предѣлъ нашей земной жизни и дѣятельности: *изочтени мѣсяцы его* (человѣка) *отъ Тебе, на время положилъ еси, и не преступитъ* (Іов. 14, 5).

II. Хотя Богъ, какъ всеблагій, распростираетъ Свой отеческій промыслъ на всѣхъ людей, каковы бы они ни были,—*сіяетъ солнце Свое на злыя и благія, дождитъ на праведныя и на неправедныя* (Матѳ. 5, 45); но, какъ праведный, преимущественное Свое попеченіе Онъ сосредоточиваетъ на праведникахъ. Эту истину Св. Писаніе подтверждаетъ многочисленными изреченіями, таковы: а) *Очи Господни на праведныя, и уши его въ молитву ихъ: Лице же Господне на творящія злая, еже потребити отъ земли память ихъ* (Пс. 33, 16—17); б) *милость Господня отъ вѣка и до вѣка на боящихся Его: И правда Его на сынѣхъ сыновъ, хранящихъ завѣтъ Его, и помнящихъ заповѣди Его творити я* (Пс. 102, 17—18); в) *хранитъ Господь вся любящія Его, и вся грѣшники потребитъ* (Пс. 144, 20); г) *вѣстъ Господь благочестивыя отъ напасти избавляти, неправедники же на день судный мучимы блюсти* (2 Петр. 2, 9); д) *вѣмы, яко любящимъ Бога вся поспѣшествуютъ во благое* (Римл. 8, 28).

Примѣч. Что касается до вопроса: отчего праведники часто бѣдствуютъ на землѣ, а грѣшники благоденствуютъ и пользуются дарами счастія; на это замѣтимъ—

1. Мы часто ошибаемся въ своихъ сужденіяхъ о людяхъ добродѣтельныхъ и людяхъ порочныхъ; потому что о тѣхъ и другихъ судимъ по одной наружности, будучи не въ состояніи проникнуть въ ихъ сердце и знать тайныя дѣла ихъ. Одинъ Господь *испытуетъ вся сердца и всякое помышленіе разумѣетъ* (1 Пар. 28, 9); одинъ Онъ и можетъ безошибочно судить, кто истинно праведные, и кто вѣрные.

2. Часто также мы ошибаемся въ своихъ сужденіяхъ о счастіи или несчастіи нашихъ ближнихъ. Счастливымъ называемъ какого-либо грѣшника потому только, что онъ богатъ, пользуется отличіями и почестями, предается удовольствіямъ, хотя втайнѣ, быть можетъ, онъ терпитъ величайшія бѣдствія семейныя, несетъ крестъ отъ своихъ страстей и пороковъ, терзается мученіями совѣсти, и т. п. Несчастнымъ, напротивъ, называемъ какого-либо праведника потому, что онъ бѣденъ, не удостоивается мірскихъ почестей, не наслаждается удовольствіями,—тогда какъ душа истиннаго праведника вовсе и не жаждетъ земныхъ благъ, а истинное счастіе для

него заключается въ сознаніи своей правоты и невинности, въ спокойствіи совѣсти, въ духовной радости (Римл. 14, 17) и въ надеждѣ удостоиться вѣчно-блаженной жизни за гробомъ.

3. Если Богъ дѣйствительно попускаетъ нерѣдко людямъ благочестивымъ терпѣть на землѣ бѣдствія, то это для ихъ пользы: а) посреди бѣдствій и скорбей душа праведника очищается, какъ *злато въ горнилѣ* (1 Петр. 1, 6. 7); б) бѣдствія и искушенія болѣе и болѣе укрѣпляютъ праведниковъ въ добрѣ, возвышаютъ ихъ нравственное достоинство, содѣлываютъ любовь ихъ къ Богу и добродѣтели чище и безкорыстнѣе: *тѣмже не стужаемъ си; но аще и внѣшній нашъ человѣкъ тлѣетъ, обаче внутренній обновляется по вся дни* (2 Кор. 4, 16); в) бѣдствія и искушенія способствуютъ возвышенію будущей славы праведниковъ: *еже бо нынѣ легкое печали нашея по преумноженію въ преспѣяніе тяготу вѣчныя славы содѣловаетъ намъ* (2 Кор. 4, 17).

4. Если съ другой стороны, Богъ часто ущедряетъ дарами счастія людей порочныхъ, то и это съ благою цѣлію. Своими благодѣяніями грѣшникамъ, противникамъ воли Его, Онъ хочетъ согрѣть ихъ холодное сердце, хочетъ тронуть ихъ Своею отеческою любовію, хочетъ *побѣдить благимъ злое* (Римл. 12, 21), возбудить въ нихъ чувства покаянія (Римл. 2, 4). И если грѣшники не внемлютъ этому кроткому гласу, зовущему ихъ къ покаянію, вина ихъ: *по жестокости своей и непокаянному сердцу,* они собираютъ *себѣ гнѣвъ въ день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Римл. 2, 5).

5. Бѣдствія, которымъ подвергаются праведники, и счастіе грѣшниковъ, часто зависятъ отъ людей, отъ ихъ несправедливости или пристрастія,—отъ ихъ свободной воли. Но Богъ, какъ вообще не стѣсняетъ свободы Своихъ тварей, такъ не желаетъ ее стѣснить и въ этомъ случаѣ. Потому-то и сказалъ Спаситель ученикамъ Своимъ: *поминайте слово, еже Азъ рѣхъ вамъ: нѣсть рабъ болій Господа своего; аще Мене изгнаша, и васъ изженутъ* (Іоан. 15, 20), и Апостолъ предсказалъ: *вси хотящіи благочестно жити о Христѣ Іисусѣ, гоними будутъ* (2 Тим. 3, 12).

6. Настоящая жизнь есть только время подвиговъ, какъ для праведниковъ, такъ и для грѣшниковъ, а воздаяніе должно быть уже по окончаніи подвиговъ. Оно и будетъ, это праведнѣйшее воздаяніе, въ жизни другой, загробной, гдѣ *праведники просвѣтятся, яко солнце въ царствіи Отца ихъ* (Матѳ. 13, 43), а грѣшники предадутся *во огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его* (Матѳ. 25, 41).

7. Извѣстно наконецъ, что не всѣ праведники бѣдствуютъ на землѣ и не всегда; напротивъ, часто они наслаждаются благами жизни, и *дворы праведныхъ* видимо *благословляются Богомъ* (Притч. 3, 33). Равнымъ образомъ и грѣшники не всѣ здѣсь благоденствуютъ и не всегда, но часто страждутъ отъ самыхъ своихъ грѣховъ (Прем. 11, 17), часто терпятъ заслуженныя наказанія отъ людей, часто *клятва Господня* осязательна для всѣхъ *въ домѣхъ нечестивыхъ* (Притч. 3, 33).

§ 70. Способы промышленія Божія о человѣкѣ и переходъ къ слѣдующей части.

Способы промышленія Божія о человѣкѣ многочисленны и разнообразны; но всѣ они относятся къ двумъ главнѣйшимъ, изъ которыхъ одинъ называется способомъ естественнымъ, а другой сверхъестественнымъ.

Естественный способъ промышленія Божія о людяхъ состоитъ въ томъ, что Богъ хранитъ ихъ, содѣйствуетъ имъ въ доброй дѣятельности и направляетъ ихъ къ послѣдней цѣли ихъ бытія средствами естественными, напримѣръ: а) когда *съ небесе намъ дождь* даетъ, и *времена плодоносна, и* исполняетъ *пищею и веселіемъ сердца наша* (Дѣян. 14, 17); б) когда наставляетъ насъ на путь истины и добра чрезъ нашу совѣсть, какъ въ язычникахъ, *иже являютъ дѣло законное написано въ сердцахъ своихъ, спослушествующей имъ совѣсти* (Римл. 2, 15); в) когда наказываетъ грѣшниковъ естественнымъ образомъ, чтобы ихъ вразумить и исправить (1 Кор. 11, 32), или чтобы ихъ казнію вразумить и исправить другихъ (2 Петр. 2, 6); г) когда препятствуетъ намъ творить зло, удаляя случаи ко грѣху, какъ видно изъ примѣра Саула (1 Цар. 19, 11); д) когда устрояетъ обстоятельства такъ, что изъ худыхъ дѣйствій проистекаютъ для людей благія послѣдствія, чему примѣръ извѣстенъ изъ исторіи Іосифа (Быт. 50, 20).

Сверхъестественный способъ промышленія Божія о людяхъ бываетъ тогда, когда пекущійся о насъ Господь употребляетъ для нашего блага средства сверхъестественныя, чудесныя. Такъ: Онъ чудесно препиталъ бѣдную вдовицу Сарептскую во время двухъ-лѣтняго глада; чудесно исцѣлилъ отъ проказы Сирійскаго военачальника Неемана; чудесно спасъ трехъ отроковъ въ пещи Вавилонской; чудесно извелъ Апостола Петра изъ темницы; чудесно обратилъ къ христіанству Савла, и проч. Но кромѣ этихъ частныхъ случаевъ сверхъестественнаго промышленія Божія о человѣкѣ, весьма многоразличныхъ, сюда же относится, въ особенности, весь рядъ сверхъестественныхъ дѣйствій Божественнаго домостроительства, которыя совершилъ и совершаетъ Господь, собственно какъ Спаситель рода человѣческаго вообще, и которыя послужатъ предметомъ для слѣдующей части нашей науки.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

О БОГѢ — СПАСИТЕЛѢ И ОСОБЕННОМЪ ОТНОШЕНІИ ЕГО КЪ ЧЕЛОВѢЧЕСКОМУ РОДУ.

ОТДѢЛЪ I.

О БОГѢ—СПАСИТЕЛѢ.

§ 71. Ученіе Церкви и части этого ученія.

Православная Церковь учитъ: «о человѣкѣ такъ устроилъ Богъ, чтобы, по причинѣ его грѣха, гораздо болѣе возсіяла благость Божія: посылку Онъ опредѣлилъ послать Единороднаго Сына Своего въ юдоль земную, дабы Онъ, воспріявъ плоть отъ Пречистой Дѣвы по дѣйствію Св. Духа, искупилъ человѣка и ввелъ его въ царство Свое гораздо въ большей славѣ, нежели какую онъ имѣлъ въ раю» (Прав. Испов. 1, отв. на вопр. 25). «Когда первые человѣки исповѣдывали предъ Богомъ грѣхъ свой, то Богъ, по милосердію Своему, далъ имъ надежду спасенія, обѣщалъ, что *сѣмя жены сотретъ главу змія* (Быт. 3, 15), т. е. что Іисусъ Христосъ побѣдитъ діавола, прельстившаго человѣковъ, и избавитъ ихъ отъ грѣха, проклятія и смерти, и это обѣщаніе повторялъ людямъ неоднократно... Наконецъ, Сынъ Божій для спасенія нашего сшелъ съ небесъ..., принялъ человѣческое естество... и совершилъ наше спасеніе» (Простр. Христ. Катих. 1, о чл. 3; Прав. Испов. 1, отв. на вопр. 38). Въ этомъ ученіи Церкви заключаются двѣ главныя части: *первая*—о Богѣ, какъ Спасителѣ нашемъ вообще, поколику въ дѣлѣ нашего спасенія участвовали

всѣ Лица Пресв. Троицы; *вторая*—о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ въ особенности, какъ самомъ Начальникѣ и Совершителѣ нашея вѣры и спасенія (Евр. 2, 10; 12, 2).

Примѣч. Въ Св. Писаніи имя Спасителя или Спаса нашего равно усвояется: а) и Богу вообще, въ Троицѣ славимому, напримѣръ: *единому премудрому Богу и Спасу нашему, Іисусомъ Христомъ Господемъ нашимъ, слава и величіе* (Іуд. 25); или: *Павелъ посланникъ Іисусъ Христовъ, по повелѣнію Бога Спаса нашего, и Господа Іисуса Христа, упованія нашего* (1 Тим. 1, 1: см. такъ же 1 Тим. 2, 3. 4; Тит. 3, 4. 6 и др.); б) и въ теснѣйшемъ смыслѣ, Сыну Божію, Господу Іисусу, напримѣръ: *Отецъ посла Сына Спасителя міру* (1 Іоан. 4, 14; см. еще Тит. 1, 4; 2, 13; 3, 6 и др.)

ГЛАВА I.

О БОГѢ, КАКЪ СПАСИТЕЛѢ НАШЕМЪ ВООБЩЕ.

§ 72. Одинъ только Богъ могъ спасти или возстановить человѣка, падшаго, но еще сохранившаго способность къ возстановленію.

I. Три великія зла совершилъ человѣкъ, не устоявъ въ первобытномъ завѣтѣ съ Богомъ: а) безконечно оскорбилъ грѣхомъ своего безконечно-благаго, но и безпредѣльно-великаго, безпредѣльно-правосуднаго, Создателя, и чрезъ то подвергся вѣчному проклятію (Быт. 3, 17—19); б) заразилъ грѣхомъ все свое существо, созданное добрымъ—помрачилъ свой разумъ, извратилъ волю, исказилъ въ себѣ образъ Божій; в) произвелъ грѣхомъ гибельныя для себя послѣдствія въ собственной природѣ и въ природѣ внѣшней. Слѣдовательно, чтобы спасти человѣка отъ всѣхъ этихъ золъ, чтобы возсоединить его съ Богомъ и содѣлать снова блаженнымъ, надлежало: а) удовлетворить за грѣшника безконечной правдѣ Божіей, оскорбленной его грѣхопаденіемъ; б) потребить грѣхъ во всемъ существѣ человѣка—просвѣтить его разумъ, исправить волю, возстановить въ немъ образъ Божій; в) истребить гибельныя послѣдствія, произведенныя грѣхомъ человѣка въ его природѣ и въ природѣ внѣшней. Но выполнить всѣ означенныя условія не могъ никто, кромѣ единаго Бога.

1. Для выполненія перваго условія, т. е. для удовлетворенія правдѣ Божіей за грѣхъ человѣка, требовалась столько же безконечно-великая, умилостивительная жертва, сколько безконечно оскорбленіе, причиненное человѣкомъ Богу, сколько безконечна сама вѣчная правда. Но такой жертвы не могъ принесть никто изъ людей; ибо всѣ люди до единаго всецѣло заражены грѣхомъ, и слѣд. всѣ и всецѣло находятся подъ клятвою Божіею: *братъ не избавитъ, избавитъ ли человѣкъ? не дастъ Богу измѣны за ся, и цѣну избавленія души своея* (Пс. 48, 8—9). Такой безконечно-великой жертвы не могъ принести Богу за человѣка никто и изъ высшихъ сотворенныхъ духовъ, если бы и захотѣлъ: съ одной стороны потому, что жертва сотвореннаго духа и даже всѣхъ ихъ вмѣстѣ, въ чемъ бы ни состояла она, по самой ихъ ограниченности, не можетъ имѣть безконечной цѣны; а съ другой стороны—и потому, что все доброе творятъ сотворенные духи не сами собою, но при помощи благодати Божіей. Такую умилостивительную жертву за грѣхи человѣка, вполнѣ достаточную для удовлетворенія безконечной правдѣ, могъ обрѣсти и принесть одинъ только высочайше-премудрый и всемогущій Богъ.

2. Для того, чтобы выполнить второе условіе, именно потребить грѣхъ во всемъ существѣ человѣка, просвѣтить его разумъ, исправить волю, возстановить въ немъ образъ Божій, требовалось не менѣе, какъ возсоздать человѣка: ибо грѣхъ не есть въ насъ что-либо внѣшнее, напротивъ онъ проникъ всю нашу природу, заразилъ своимъ ядомъ всѣ наши силы, извратилъ способности; онъ повреждаетъ каждаго изъ насъ въ самомъ сѣмени и корени,—потому что во грѣхѣ мы всѣ зачинаемся, во грѣхѣ и раждаемся. Но возсоздать человѣка, безъ сомнѣнія, никогда не могъ ни самъ человѣкъ, больный, немощный, лишенный благодати Божіей, ни кто-либо изъ Ангеловъ, которыхъ могущество ограничено. Возсоздать и очистить человѣка отъ грѣховъ могъ только Тотъ, Кто его создалъ въ началѣ, и Кто сказалъ о Себѣ: *Азъ есмь, Азъ есмь заглаждаяй беззаконія* (Исаіи 43, 25).

3. Наконецъ, чтобы уничтожить самыя слѣдствія, произве-

денныя грѣхомъ человѣка въ его природѣ и въ природѣ внѣшней, уничтожить болѣзни, страданія, смерть, уничтожить то разстройство и суету, которой тварь подверглась *не волею, но за повинувшаго ю* (Римл. 8, 20), необходимо возсоздать уже не одного только человѣка, но и всю природу, какъ очевидно изъ самаго свойства означенныхъ слѣдствій. Тѣмъ болѣе, слѣдов., не могли выполнить это послѣднее условіе ни человѣкъ, ни какой-либо Ангелъ, а могъ выполнить одинъ только Богъ.

II. Но, будучи не въ состояніи возстать собственными силами и выполнить всѣ тѣ условія, какія необходимо выполнить для этой цѣли, падшій человѣкъ сохранилъ однакожъ въ себѣ способность или возможность быть возстановленнымъ Божественною силою. Чрезъ грѣхопаденіе онъ исказилъ въ себѣ образъ Божій: но не изгладилъ, не уничтожилъ его въ себѣ, и слѣд. не потерялъ способности къ возсоединенію съ Богомъ. Помрачилъ свой разумъ: но не до такой степени, чтобы онъ содѣлался неспособнымъ къ узнанію и принятію даже готовой, сообщаемой свыше истины. Извратилъ свою волю и наклонилъ ее ко злу; но не до того, чтобы она стала совершенно злою и не желала добра, не любила его. Съ другой стороны, содѣлавшись чрезъ грѣхопаденіе рѣшительно безотвѣтнымъ предъ судомъ правды Божіей, падшій человѣкъ оказался однакожъ не недостойнымъ Божіей милости. Онъ самовольно нарушилъ заповѣдь своего Творца, заповѣдь легкую, хотя имѣлъ всѣ побужденія и всѣ средства исполнить ее: но нарушилъ по искушенію отъ діавола, а не по какому нибудь упорству, не по преднамѣренному и ожесточенному сопротивленію волѣ Божіей, какъ палъ самъ діаволъ. Согрѣшилъ нашъ праотецъ: но потомъ безропотно понесъ опредѣленное ему Богомъ наказаніе, и всю многовѣковую жизнь свою провелъ въ покаяніи. Послѣдующая исторія рода человѣческаго представляетъ, что какъ ни далеко, мало по малу, уклонились люди отъ истины и правды: но чувство Божества никогда въ нихъ не истреблялось; они искали Бога, хотя, по слѣпотѣ своей, большею частію не умѣли найти Его; старались служить и благоугождать Ему, хотя, по той же причинѣ, не надлежащимъ образомъ; ста-

рались умилостивлять Его за свои беззаконія и примиряться съ Нимъ различными жертвоприношеніями, омовеніями и другими средствами, хотя и не могли достигнуть своей цѣли.

§ 73. Средство, избранное Богомъ для возстановленія или спасенія человѣка, и значеніе этого средства.

Богъ нашелъ для возстановленія человѣка такое средство, въ которомъ *милость и истина* Его *срѣтостѣся, правда и миръ облобызастася* (Пс. **84**, 11), въ которомъ проявились совершенства Его въ высшей степени и въ полномъ согласіи.

1. Средство это состоитъ въ слѣдующемъ. Второе Лице Пресвятой Троицы, Единородный Сынъ Божій, добровольно восхотѣлъ содѣлаться человѣкомъ, принять на Себя всѣ грѣхи человѣческіе, претерпѣть за нихъ все, что опредѣлила праведная воля Божія, и такимъ образомъ удовлетворить за насъ вѣчной правдѣ, изгладить грѣхи наши, уничтожить самыя послѣдствія ихъ въ насъ и въ природѣ внѣшней, т. е. возсоздать міръ. Въ словѣ Божіемъ это великое дѣло изображается подъ образомъ завѣта между Богомъ Отцемъ и Богомъ Сыномъ, который, отходя въ міръ, говорилъ ко Отцу: *жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло же совершилъ Ми еси. Всесожженій и о грѣсѣ не благоволилъ еси. Тогда рѣхъ: се иду; въ главизнѣ книжнѣй написася о Мнѣ, еже сотворити волю Твою, Боже* (Евр. **10**, 5—7; снес. Пс. **39**, 7—9).

2. Средство, избранное Богомъ для нашего искупленія, въ высшей степени сообразно съ Его совершенствами. Здѣсь проявилась Его безконечная благость: *Тако бо возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. **3**, 16). Проявилась Его безконечная правда, когда для удовлетворенія ея потребовалась такая чрезвычайная, изумительная жертва— смерть Богочеловѣка: *Егоже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Рим. **3**, 25). Проявилась Его безконечная премудрость, которая обрѣла, такимъ образомъ, способъ при-

мирить въ дѣлѣ искупленія человѣка вѣчную правду съ вѣчною благостію, удовлетворить той и другой и спасти погибшаго, – способъ, о которомъ никакой умъ сотворенный никогда не могъ бы и помыслить, и который потому называется по преимуществу *Божіею премудростію втайнѣ сокровенною* (1 Кор. 2, 7), *тайною сокровенною отъ вѣкъ и отъ родовъ* (Кол. 1, 26). Проявилось Божественное всемогущество, которое въ состояніи было сочетать въ одно лице Богочеловѣка два, безконечно разстоящія между собою, естества, Божеское и человѣческое, и сочетать неслитно, непреложно и нераздѣльно.

§ 74. Участіе всѣхъ Лицъ Пресвятой Троицы въ дѣлѣ человѣческаго спасенія, и почему воплотился для сего именно Сынъ?

I. Впрочемъ, хотя для искупленія нашего избрано было, какъ наилучшее средство, воплощеніе Сына Божія, но въ этомъ великомъ дѣлѣ принимали участіе и Отецъ, и Святый Духъ. Это очевидно изъ тѣхъ мѣстъ Писанія, гдѣ Спасителемъ нашимъ называется вообще Богъ, совершающій наше спасеніе чрезъ Іисуса Христа въ Духѣ Святомъ, каковы, напримѣръ, слова Апостола: *егда благодать и человѣколюбіе явися Спаса нашего Бога, не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, но по Своей Его милости спасе насъ банею пакибытія, и обновленія Духа Святаго, Егоже излія на насъ обильно, Іисусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ* (Тит. 3, 4—6). Въ частности Св. Писаніе представляетъ слѣдующее отношеніе Бога Отца и Бога Духа Святаго къ дѣлу воплощенія и искупленія, совершеннаго Сыномъ Божіимъ—

1. Сынъ Божій приходилъ въ міръ и воплотился отъ Пресв. Дѣвы. И объ Отцѣ говорится, Онъ *посла* въ міръ Сына Своего (Іоан. 10, 36) *въ подобіи плоти грѣха* (Римл. 8, 3), *раждаемаго отъ жены* (Гал. 4, 4). А о Духѣ Святомъ предвозвѣщено было Пресв. Дѣвѣ: *Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя: тѣмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій* (Лук. 1, 35).

2. Сынъ Божій крестился, вступая въ должность Своего общественнаго служенія. *И отверзошася Ему небеса, и видѣ Духа Божія сходяща яко голубя, и грядуща на Него. И се гласъ съ небесе глаголя: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Матѳ. 3, 16. 17).

3. Сынъ Божій проповѣдывалъ, проходя Свое общественное служеніе. И въ то же время свидѣтельствовалъ: *Мое ученіе нѣсть Мое, но Пославшаго Мя* (Іоан. 7, 16); *Азъ отъ Себе не глаголахъ: но пославый Мя Отецъ, Той Мнѣ заповѣдь даде, что реку и что возглаголю* (Іоан. 12, 49). А о Св. Духѣ сказалъ еще предъ началомъ своей проповѣди: *Духъ Господень на Мнѣ, Егоже ради помаза Мя благовѣстити нищимъ; посла Мя исцѣлити сокрушенныя сердцемъ: проповѣдати плѣненнымъ отпущеніе, и слѣпымъ прозрѣніе; отпустити сокрушенныя во отраду: проповѣдати лѣто Господне пріятно* (Лук. 4, 18. 19).

4. Сынъ Божій творилъ чудеса для доказательства божественности Своего ученія и Своего посольства. И говорилъ: *Отецъ во Мнѣ пребываяй, Той творитъ дѣла* (Іоан. 14, 10; снес. 25). А также: *аще ли Азъ о Дусѣ Божіи изгоню бѣсы, убо постиже на васъ царствіе Божіе* (Матѳ. 12, 28).

5. Сынъ Божій, для искупленія насъ, умеръ на крестѣ плотію Своею. И Апостолъ учитъ, что Отецъ *Своего Сына не пощадѣ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его* (Рим. 8, 32). А въ другомъ мѣстѣ, что Христосъ *Духомъ Святымъ Себе принесе непорочна Богу* (Евр. 9, 14).

II. Почему же именно воплотился Сынъ Божій для совершенія нашего спасенія, а не Отецъ и не Духъ Святый, хотя и Они участвовали въ семъ дѣлѣ: это тайна Божества. На основаніи, однакожъ, того, что открыто намъ о Божескихъ Лицахъ и дѣлѣ нашего искупленія св. отцы и учители Церкви находили воплощеніе втораго Лица Пресв. Троицы наиболѣе сообразнымъ съ свойствами Его—а) какъ Сына, чтобы личное свойство Его осталось неизмѣннымъ; б) какъ такого Лица, чрезъ которое все сотворено и въ частности сотворенъ человѣкъ (Іоан. 1, 3) и которому потому наиболѣе приличествовало и возсоздать то, что чрезъ Него создано; в) какъ вѣчнаго Слова, ко-

торое одно могло возвѣстить намъ о Богѣ (Іоан. 1, 1. 18); г) какъ образа Божія (Евр. 1, 3), по которому созданъ человѣкъ и по которому онъ долженъ быть возсозданъ.

§ 75. Побужденіе къ дѣлу спасенія и цѣль пришествія на землю Сына Божія.

I. Почему тріипостасный Богъ благоволилъ искупить насъ, причина этому одна, Его безконечная любовь къ намъ грѣшнымъ: *Составляетъ*, говоритъ Апостолъ, *Свою любовь къ намъ Богъ, яко еще грѣшникомъ сущимъ намъ Христосъ за ны умре* (Рим. 5, 8). Въ частности здѣсь проявилась безконечная любовь: а) Бога Отца—*о семъ явися любы Божія въ насъ, яко Сына Своего Единороднаго посла Богъ въ міръ, да живи будемъ Имъ* (1 Іоан. 4, 9; снес. Іоан. 3, 16); б) Бога Сына, Который Самъ свидѣтельствовалъ—*больши сея любве никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13) и дѣйствительно, *возлюбль своя сущія въ мірѣ, до конца возлюби ихъ* (Іоан. 13, 1) и за нихъ положилъ душу свою; в) Бога Духа Святаго—*зане Тѣмъ* (Сыномъ) *имамы приведеніе обоя во единомъ Дусѣ ко Отцу* (Еф. 2, 18), и—*по Своей Его милости спасе насъ банею пакибытія и обновленія Духа Святаго* (Тит. 3, 5). Оттого все дѣло нашего искупленія называется дѣломъ милости и благодати: *благодатію есте спасени, чрезъ вѣру: и сіе не отъ васъ: Божій даръ* (Еф. 2, 8).

II. Что же касается до цѣли посольства и пришествія въ міръ Сына Божія, ее ясно указываетъ св. Церковь, когда научаетъ насъ исповѣдывать: «насъ ради человѣкъ и *нашего ради спасенія* Сшедшаго съ небесъ.» И Св. Писаніе подтверждаетъ, что Сынъ Божій приходилъ на землю, дѣйствительно, не для какой либо другой цѣли, а собственно для того, чтобы спасти насъ (Лук. 19, 10), т. е. а) чтобы удовлетворить за насъ правдѣ вѣчной: *Егоже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Рим. 3, 25); б) чтобы очистить насъ отъ грѣховъ: *Иже далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго безза-*

конія (Тит. 2, 14); в) чтобы избавить насъ отъ смерти и власти діавола: *понеже убо дѣти пріобщишася плоти и крови, и Той пріискреннѣ пріобщися тѣхже, да смертію упразднитъ имущаго державу смерти, сирѣчь діавола, и избавитъ сихъ, елицы страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни бѣша работѣ* (Евр. 2, 14. 15); г) чтобы содѣлать святыми: *явися благодать Божія спасительная всѣмъ человѣкомъ, наказующи насъ, да отвергшеся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ* (Тит. 2, 11. 12); *Того бо есмы твореніе, создани во Христѣ Іисусѣ на дѣла благая, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10); и д) чтобы даровать намъ животъ вѣчный: *тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ, вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16).

§ 76. Вѣчное предопредѣленіе спасенія, и почему не скоро пришелъ на землю Искупитель?

I. Богъ, по безконечной Своей благости, еще отъ вѣка предопредѣлилъ искупить насъ. Обнимая мыслію все дѣло нашего искупленія, св. Апостолы свидѣтельствуютъ: *глаголемъ премудрость Божію въ тайнѣ сокровенную, юже предустави Богъ прежде вѣкъ въ славу нашу* (1 Кор. 2, 7). Говоря, въ частности, объ Искупителѣ Господѣ Іисусѣ, называютъ Его *агнцемъ непорочнымъ, предъувѣденнымъ убо прежде сложенія міра, явльшимся же въ послѣдняя лѣта* насъ *ради* (1 Петр. 1, 19. 20), *агнцемъ закоденнымъ отъ сложенія міра* (Апок. 13, 8). Говоря, наконецъ объ насъ, за которыхъ пострадалъ Искупитель, выражаются, что Богъ *избра насъ въ немъ прежде сложенія міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ Нимъ въ любви* (Еф. 1, 4) и *призвалъ званіемъ святымъ, не по дѣломъ нашимъ, но по Своему благоволенію, и благодати даннѣй намъ о Христѣ Іисусѣ прежде лѣтъ вѣчныхъ* (2 Тим. 1, 9).

II. Но хотя Всеблагій еще отъ вѣка, и слѣд. до паденія нашего, опредѣлилъ искупить насъ: однакожъ не вдругъ благово-

лилъ исполнить Свое предопредѣленіе, какъ только мы пали; а послалъ на землю Сына Своего уже *въ послѣдокъ дній* (Евр. 1, 2). Св. отцы и учители Церкви, углубляясь въ планы Божественнаго домостроительства, представляли слѣдующія причины, поздняго явленія въ міръ Сына Божія:

1. Надлежало, чтобы люди, въ продолженіе вѣковъ, опытно дознали и, сколько возможно, сильнѣе почувствовали всю глубину своего паденія и свое нравственное безсиліе, и тѣмъ охотнѣе возжелали Божественной помощи, и тѣмъ усерднѣе приняли ее, когда она будетъ подана (Рим. 8, 3); ибо Богъ не могъ спасти людей противъ ихъ воли и желанія.

2. Надлежало, чтобы зараза грѣха, глубоко проникшая природу человѣческую, мало по малу вышла вся наружу, чтобы эта нравственная болѣзнь человѣчества созрѣла вполнѣ и достигла послѣдней степени своего развитія, и тогда-то уже явился небесный Врачъ душъ и тѣлесъ для ея всецѣлаго и совершеннаго исцѣленія,—*идѣже бо умножися грѣхъ*, говоритъ Апостолъ, *преизбыточествова благодать* (Рим. 5, 20).

3. Надлежало предварить людей о пришествіи на землю такого чрезвычайнаго Посланника Божія, каковъ Искупитель, и сообщить имъ, мало по малу, свѣдѣнія о всѣхъ обстоятельствахъ Его чудеснаго явленія, жизни и смерти, чтобы, когда явится, тѣмъ безошибочнѣе они могли узнать Его; надлежало также постепенно приготовить ихъ къ усвоенію такого высокаго ученія, какое имѣлъ принести Искупитель, и которое безъ этого предварительнаго пособія они неспособны были бы усвоить.

Короче, надлежало сперва разными способами и въ разныхъ отношеніяхъ приготовить родъ человѣческій къ принятію отъ вѣка предопредѣленнаго Искупителя, а потомъ-то уже явиться Искупителю. Безконечно-Премудрый такъ дѣйствительно и поступилъ.

§ 77. Приготовленіе Богомъ рода человѣческаго къ принятію Искупителя и вѣра въ Него во всѣ времена.

Приготовленіе Богомъ рода человѣческаго къ принятію Искупителя представляетъ два великіе періода: періодъ первый—до

отца вѣрующихъ, Авраама (ок. 3448 лѣтъ); періодъ второй— отъ Авраама до самаго пришествія Искупителя (ок. 2060 лѣтъ).

Въ первый, наиболѣе обширный, періодъ приготовлялъ Богъ весь родъ человѣческій одинаковымъ образомъ.

1. Какъ только пали наши прародители, обольщенные зміемъ, Богъ: а) изрекъ имъ обѣтованіе, что *сѣмя жены сотретъ главу змія* сего (Быт. 3, 15), т. е. что имѣющій родиться *отъ жены* Искупитель (Гал. 4, 4) *разрушитъ дѣла діаволя* (1 Іоан. 3, 8), и избавитъ родъ человѣческій отъ всѣхъ гибельныхъ слѣдствій паденія (Евр. 2, 14); а съ тѣмъ вмѣстѣ б) установилъ жертвоприношенія, въ прообразъ той великой жертвы, которую имѣлъ принести Мессія на Голгоѳѣ за грѣхи всего міра (Евр. 9, 26; 10, 11. 12). Со времени этого *первоевангелія* о Мессіи, возвѣщеннаго еще въ раю, и установленія жертвъ, указывавшихъ на Его страданія и смерть, спасительная вѣра въ Господа Іисуса уже непрерывно существовала въ человѣческомъ родѣ.

2. Средствами, какія Богъ употреблялъ тогда для сохраненія и распространенія между людьми, какъ вообще истинной вѣры и благочестія, такъ въ особенности первоевангелія о Мессіи и правильнаго понятія о знаменованіи жертвъ, были преимущественно слѣдующія: а) *откровенія*,—съ этою цѣлію Богъ иногда являлся Самъ и бесѣдовалъ съ людьми (Быт. 4, 8—15; 6, 13—22; 8, 15; 9, 9—12), а иногда сообщалъ людямъ даръ пророчества, напримѣръ: Еноху (Іуд. 14) и Ною (Быт. 9, 26. 27); б) *чудеса*, каковы: преложеніе Еноха, послужившаго *образомъ покаянія родомъ* (Сирах. 44, 15), смѣшеніе языковъ (Быт. 11, 1—10), всемірный потопъ (гл. 7); и в) то *долгоденствіе*, которымъ благословлялъ Богъ патріарховъ, обыкновенно жившихъ болѣе семи, восьми и девяти вѣковъ.

Во второй періодъ иначе Богъ приготовлялъ избранный свой народъ, Іудеевъ, и иначе язычниковъ: первыхъ преимущественно способомъ сверхъестественнымъ, послѣднихъ преимущественно способомъ естественнымъ.

I. Для приготовленія Іудеевъ Богъ употреблялъ:

1. *Обѣтованія и пророчества* о Мессіи, которыя высочайше-Премудрый сообщалъ народу Своему съ мудрою постепенностію. Такъ, сначала Мессія предвозвѣщается какъ *сѣмя* или потомокъ Авраама, Исаака и Іакова, о которомъ (сѣмени) *благословятся вся племена земная* (Быт. **12**, 3; **18**, 18; **22**, 16—18; **26**, 4; **28**, 14), какъ Примиритель и *чаяніе языковъ* (Быт. **49**, 10); потомъ изображается великимъ пророкомъ, подобнымъ Моисею (Втор. **18**, 15—18); Помазанникомъ и Царемъ (Пс. **2**), Царемъ вѣчнымъ и священникомъ по чину Мельхиседекову (Пс. **109**); еще далѣе—Еммануиломъ, который родится отъ Дѣвы (Исаіи **7**, 14), Богомъ крѣпкимъ (—**9**, 6), агнцемъ, вземлющимъ грѣхи міра (**53**), установителемъ Новаго Завѣта (Iез. **34**, 23—31; Дан. **9**, 24—27). Вмѣстѣ съ тѣмъ открываемы были, мало по малу: время будущаго пришествія Мессіи (Дан. **9**, 24—27); колѣно, изъ котораго Онъ имѣлъ произойти (2 Цар. **7**, 16); мѣсто, гдѣ имѣлъ родиться (Мих. **5**, 2); и всѣ даже малѣйшія обстоятельства Его рожденія (Пс. **71**, 10—11), жизни (Исаіи **9**, 1—2; **26**, 19), смерти (Пс. **84**, 11. 12; **40**, 10) и воскресенія (Пс. **70**, 20).

2. *Прообразованія*. Здѣсь безконечная благость, нисходя къ немощи человѣка, облекала высокія свои обѣтованія и пророчества о Мессіи въ чувственные образы, чтобы тѣмъ сильнѣе напечатлѣть ихъ въ памяти народа и всегда представлять ихъ какъ бы предъ его глазами. Къ числу такихъ прообразованій относились—

а) Нѣкоторыя происшествія и обстоятельства изъ жизни частныхъ лицъ, напримѣръ: приношеніе Исаака въ жертву, указывавшее на крестную смерть и воскресеніе Мессіи (Іоан. **8**, 56): священство Мельхиседека, прообразовавшее вѣчное священство Христово (Евр. **5**, 6. 7); пребываніе Пророка Іоны во чревѣ китовѣ три дни и три нощи, знаменовавшее трехдневное пребываніе Мессіи въ *сердцы земли* (Матѳ. **12**, 40).

б) Происшествія и обстоятельства изъ жизни всего народа Іудейскаго, особенно во дни Моисея (1 Кор. **10**, 11; Римл. **10**, 4), каковы: закланіе Іудеями агнца пасхальнаго, бывшаго образомъ Мессіи во многихъ отношеніяхъ (Исх. **12**, 46; снес. Іоан. **19**, 36; 1 Кор. **5**, 7); водруженіе въ пустынѣ мѣднаго

змія, который прообразовалъ Мессію, распятаго на крестѣ и спасающаго вѣрующихъ въ Него отъ вѣчной смерти (Іоан. 3, 14).

в) Весь законъ обрядовый, данный Богомъ чрезъ Моисея, и прообразовавшій своими многочисленными жертвоприношеніями, очищеніями, окропленіями, празднествами, священствомъ событія новозавѣтныя: *сѣнь бо имый законъ грядущихъ благъ*, свидѣтельствуетъ св. Апостолъ, *а не самый образъ вещей* (Евр. 10, 1; снес. Кол. 2, 17).

3. *Законъ* не только обрядовый, но и нравственный, и гражданскій, который вообще Апостолъ называетъ *пѣстуномъ во Христа* (Гал. 3, 24). Законъ обрядовый велъ ко Христу, какъ уже замѣчено, тѣмъ, что прообразовалъ событія новозавѣтныя и своими жертвами указывалъ Іудеямъ на жертву Христову (Евр. 10, 1). Законъ нравственный—тѣмъ, что своими высокими и подробными предписаніями, которыхъ Іудеи, вслѣдствіе первороднаго грѣха, не въ состояніи были исполнить, ясно обнаруживалъ предъ ними ихъ грѣховность: *закономъ бо познаніе грѣха* (Римл. 3, 20), приводилъ ихъ въ сознаніе своего безсилія и возбуждалъ въ нихъ сильнѣйшее желаніе Искупителя (Римл. 7, 14—17. 24. 25). Наконецъ, законъ гражданскій велъ ко Христу тѣмъ, что угрожая за нарушеніе почти каждой нравственной заповѣди смертію (Исх. 21, 15. 23—25; 31, 14 и др.), и такимъ образомъ держа Іудеевъ постоянно въ страхѣ *подъ игомъ работы* (Гал. 5, 1), заставлялъ ихъ еще пламеннѣе желать, чтобы скорѣе пришелъ на землю Избавитель, и *законъ духа жизни о Христѣ Іисусѣ свободилъ* ихъ *отъ закона грѣховнаго и смерти* (Рим. 8, 2).

II. Язычниковъ, за ихъ нечестіе и отпаденіе отъ вѣры, хотя Богъ, по законамъ правды, не удостоивалъ того покровительства и особеннаго руководства, какихъ удостоивалъ избранный народъ Свой, Израиля: но, по безконечной благости, и имъ *не несвидѣтельствована Себе остави* (Дѣян. 14, 17), и ихъ приготовлялъ, мало по малу, къ познанію и принятію великой тайны спасенія. Средствами къ тому служили:

1. Законъ естественный. Предъ язычниками всегда была открыта книга природы, возвѣщавшая имъ все, что можно знать

человѣку о Богѣ—«то, что возможно знать о Богѣ, говоритъ Апостолъ: *явѣ есть въ нихъ: Богъ бо явилъ есть имъ. Невидимая бо Его отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть, и присносущная сила Его и Божество* (Рим. 1, 19—20). Въ сердцахъ язычниковъ всегда оставалось *написаннымъ дѣло законное, спослушествующей имъ совѣсти*, возвѣщавшее имъ нравственныя обязанности (Римл. 2, 15).

2. Остатки первобытнаго Откровенія. Истины вѣры и въ особенности обѣтованія объ Искупителѣ, данныя въ началѣ для всего человѣчества, переходя отъ отцовъ къ дѣтямъ, отъ предковъ къ потомкамъ чрезъ устное наставленіе, должны были распространиться между всѣми народами, какъ бы ни далеко въ послѣдствіи они уклонились въ нечестіе и идолопоклонство. И хотя эти истины, смѣшавшись съ новыми вѣрованіями языческихъ народовъ, мало по малу не могли не потерять своей первоначальной чистоты и цѣлости, не могли не исказиться; но и въ искаженномъ видѣ все же онѣ поддерживали и сохраняли въ язычникахъ преданія о происхожденіи и первобытномъ состояніи человѣка, о паденіи прародителей въ раю и, что всего важнѣе, преданіе объ Искупителѣ рода человѣческаго и ожиданіе Его пришествія.

3. Сношенія язычниковъ съ избраннымъ народомъ Божіимъ, которому *вѣрена быша словеса Божія* и всѣ обѣтованія и пророчества о Мессіи (Римл. 3, 2). Этимъ сношеніямъ въ особенности способствовали—пребываніе Евреевъ въ Египтѣ, плѣнъ Ассирійскій и разсѣяніе Израильтянъ по отдаленнымъ странамъ востока между язычниками; седмидесятилѣтнее пребываніе Іудеевъ въ плѣну Вавилонскомъ и, наконецъ, по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, новыя порабощенія и разсѣянія ихъ по разнымъ странамъ трехъ частей стараго свѣта.

4. Переводъ свящ. книгъ еврейскихъ на греческій языкъ, сдѣланный слишкомъ за два столѣтія до явленія Мессіи и сдѣлавшійся съ тѣхъ поръ доступнымъ для ученыхъ язычниковъ.

Примѣч. Ветхозавѣтныя пророчества о Мессіи, исполнившіяся со всею точностію на Іисусѣ Христѣ, какъ одно изъ главнѣйшихъ доказательствъ божественности христіанской религіи, разсмотрѣны съ надлежащею основательностію въ «Богословіи Основномъ», а здѣсь только поименованы нами.

ГЛАВА II.

О ХРИСТѢ-СПАСИТЕЛѢ ВЪ ОСОБЕННОСТИ.

§ 78. Ученіе Церкви и составъ этого ученія.

О Христѣ-Спасителѣ нашемъ мы, вмѣстѣ со всею Православною Церковію, въ символѣ вѣры исповѣдуемъ такъ: «вѣрую во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія Единороднаго..., насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и вочеловѣчшася, распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша, и погребенна, и воскресшаго въ третій день по писаніемъ, и восшедшаго на небеса, и сѣдяща одесную Отца». Въ этихъ словахъ символа содержится: 1) ученіе о Лицѣ нашего Спасителя или о таинствѣ воплощенія и II) ученіе о совершеніи Имъ нашего спасенія или о таинствѣ искупленія.

ЧЛЕНЪ I.

О ЛИЦѢ ІИСУСА ХРИСТА.

§ 79. Ученіе Церкви и составъ ученія.

Догматъ Православной Церкви о Лицѣ Господа нашего Іисуса Христа съ особенною раздѣльностію выразили отцы четвертаго вселенскаго Собора въ слѣдующемъ своемъ опредѣленіи: «Послѣдующе божественнымъ отцемъ, вси единогласно поучаемъ исповѣдывати единаго и тогожде Сына, Господа нашего Іисуса Христа, совершенна въ Божествѣ и совершенна въ человѣчествѣ; истинно Бога и истинно человѣка, тогожде изъ души и тѣла; единосущна Отцу по Божеству, и единосущна тогожде намъ по человѣчеству; по всему намъ подобна, кромѣ грѣха;

рожденна прежде вѣкъ отъ Отца по Божеству, въ послѣдніе же дни тогожде, ради насъ, и ради нашего спасенія, отъ Маріи Дѣвы Богородицы, по человѣчеству; единаго и тогожде Христа, Сына Господа, Единороднаго, во двухъ естествахъ неслитно, неизмѣнно, нераздѣльно, неразлучно познаваемаго (никакоже различію двухъ естествъ потребляемому соединеніемъ, паче же сохраняемому свойству коегождо естества, во едино лице и во едину ипостась совокупляемаго); не на два лица разсѣкаемаго или раздѣляемаго, но единаго и тогожде Сына и Единороднаго Бога Слова, Господа Іисуса Христа, якоже древле Пророцы о Немъ, и якоже Самъ Господь Іисусъ Христосъ научи насъ и якоже предаде намъ символъ отецъ нашихъ». Отсюда видно, что все ученіе Православной Церкви о Лицѣ Господа Іисуса состоитъ изъ двухъ главныхъ положеній: I) изъ того, что во Христѣ Іисусѣ два естества, Божеское и человѣческое, и II) изъ того, что эти два естества въ Немъ составляютъ едину ипостась.

I.

О ДВУХЪ ЕСТЕСТВАХЪ ВО ІИСУСѢ ХРИСТѢ.

§ 80. Господь Іисусъ имѣетъ естество Божеское и есть именно Сынъ Божій.

Въ этой истинѣ удостовѣряемся: I) изъ писаній о Мессіи ветхозавѣтныхъ, II) изъ ученія Христа Спасителя о Самомъ Себѣ и III) изъ ученія о Немъ св. Апостоловъ.

I. Въ Ветхомъ Завѣтѣ Мессія называется—

1. Сыномъ Божіимъ, рожденнымъ отъ вѣчности изъ существа Отча. Въ псалмѣ **2**-мъ, который всѣ Апостолы (Дѣян. **4**, 24—28; **13**, 32—34; Евр. **1**, 5; **5**, 5) относятъ къ Мессіи, Мессія свидѣтельствуетъ о Себѣ: *Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя* (Пс. **2**, 7), т. е. родилъ или раждаю вѣчно. Въ псалмѣ **109**-мъ, также относимомъ св. Апостолами (Дѣян. **2**, 34—36; Евр. **1**, 13; **7**, 17. 21. 24. 25) къ Мессіи,

Самъ Богъ говоритъ къ Нему: *изъ чрева*, т. е. изъ существа Моего, *прежде денницы*, т. е. прежде всякаго времени, *родихъ Тя* (Пс. 109, 3).

2. Господомъ, Богомъ (Адонаи, Елогимъ) и даже Іеговою, именемъ, исключительно усвояемымъ одному Богу. Таковы, напримѣръ: а) слова 109-го псалма: *рече Господь Господеви Моему: сѣди одесную Мене* (ст. 1), которыя относитъ къ Мессіи, Самъ Христосъ Спаситель (Матѳ. 22, 41—46); б) пророчество, двукратно повторенное Іереміею: *се дніе грядутъ, глаголетъ Господь, и возставлю Давиду востокъ праведный, и царствовати будетъ царь, и премудръ будетъ, и сотворитъ судъ и правду на земли. Во днехъ его спасется Іуда, и Израиль пребудетъ въ надежди, и сіе имя Ему, имже нарекутъ Его, Господь* (Іегова) *праведенъ нашъ* (Іер. 23, 5. 6; срав. 33, 15. 16).

II. Соотвѣтственно ветхозавѣтнымъ пророчествамъ, и Самъ Христосъ Спаситель, явившись на землю, училъ о Себѣ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ, какъ о Богѣ. Изъ многочисленныхъ примѣровъ этого укажемъ на нѣкоторые.

1. Когда Спаситель исцѣлилъ разслабленнаго, и *Іудеи искаху Его убити, зане сія творяше въ субботу* (Іоан. 5, 16), Онъ какъ бы въ оправданіе Свое отвѣчалъ имъ: *Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ и Азъ дѣлаю* (—17). Этотъ отвѣтъ, въ которомъ Господь Іисусъ усвояетъ Себѣ равенство съ Богомъ Отцемъ по праву и по власти, въ такомъ точно смыслѣ поняли и Іудеи, и *сего ради паче искаху Его убити, яко не токмо разоряше субботу, но и Отца Своего* (ἴδιον) *глаголаше Бога, равенъ Ся творя Богу* (—18). Тогда Іисусъ не только не замѣтилъ Іудеямъ, что они понимаютъ Его неправильно, напротивъ продолжалъ: *аминь аминь глаголю вамъ, не можетъ Сынъ творити о Себѣ ничесоже, аще не еже видитъ Отца творяща: яже бо Онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ* (—19). *Якоже бо Отецъ воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, ихже хощетъ, живитъ. Отецъ бо не судитъ никомуже, но судъ весь даде Сынови: Да вси чтутъ Сына якоже чтутъ Отца, (а) иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца пославшаго Его* (—21. 22. 23). *Якоже бо Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови*

животъ имѣти въ Себѣ (—26). Здѣсь Спаситель усвояетъ Себѣ такую же точно самостоятельную власть творить чудеса, такое же Божеское почтеніе, такую же самобытность, какъ и Богу Отцу. Мало сего, чтобы еще болѣе убѣдить Іудеевъ въ истинности своихъ словъ, и слѣд. въ истинности Своего Божества, Онъ указываетъ имъ далѣе на стороннія свидѣтельства о Немъ: а) на свидѣтельство Іоанна Крестителя, который назвалъ Его Сыномъ Божіимъ *пришедшимъ съ небесе*, и *сущимъ надъ всѣми* (Іоан. 5, 32. 33; снес. 3, 31—36); б) на свидѣтельство Своихъ чудесныхъ дѣлъ, *ихже инъ никтоже сотвори* (Іоан. 5, 36; снес. 15, 24); в) на свидѣтельство Отца небеснаго, сказавшаго о Немъ: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Іоан. 5, 37; снес. Матѳ. 3, 17), и г) на свидѣтельство ветхозавѣтныхъ писаній: *испытайте писаній, яко вы мните въ нихъ имѣти животъ вѣчный: и та суть свидѣтельствующая о Мнѣ* (Іоан. 5, 39).

2) Другой, подобный же, но еще болѣе разительный случай былъ предъ кончиною Спасителя. Его, связаннаго, привели въ судилище къ Каіафѣ. Здѣсь по выслушаніи многихъ лжесвидѣтелей на Іисуса, архіерей, наконецъ, всталъ и торжественно спросилъ Его: *заклинаю Тя Богомъ живымъ, да речеши намъ, аще Ты еси Христосъ, Сынъ Божій?* (Матѳ. 26, 63; снес. Марк. 14, 61),—и Іисусъ, ни мало не колеблясь, отвѣчалъ: *Азъ есмь. И узрите Сына человѣческаго одесную сѣдяща силы, и грядуща со облаки небесными* (Марк. 14, 62). *Тогда архіерей растерза ризы своя, глаголя, яко хулу глагола: что еще требуемъ свидѣтелей? се нынѣ слышасте хулу Его. Что вамъ мнится? они же отвѣщавше рѣша: повиненъ есть смерти* (Матѳ. 26, 65. 66). И приведши потомъ Іисуса къ Пилату, Іудеи сказали ему: *мы законъ имамы, и по закону нашему долженъ есть умрети, яко Себе Сына Божія сотвори* (Іоан. 19, 7). Такимъ образомъ истину Своего Божества Спаситель не поколебался подтвердить самою Своею смертію.

III. Какъ училъ о Себѣ Христосъ Спаситель, такъ же потомъ учили о Немъ и ученики Его, по вдохновенію отъ Духа Святаго. Напримѣръ—

1. Св. Іоаннъ Богословъ начинаетъ свое евангеліе словами: *въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово. Сей бѣ искони къ Богу. Вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. **1**, 1—3). Далѣе пишетъ: *и Слово плоть бысть, и вселися въ ны, и видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца, исполнъ благодати и истины.... яко законъ Моисеомъ данъ бысть, благодать же и истина Іисусъ Христомъ бысть* (—14. 17). А оканчивая свое евангеліе, дѣлаетъ замѣчаніе, что и цѣлію его писанія было доказать Божество Іисуса Христа: *сія же писана быша, да вѣруете, яко Іисусъ есть Христосъ Сынъ Божій, и да вѣрующе животъ имате во имя Его* (**20**, 31). Тотъ же Апостолъ въ началѣ перваго посланія своего называетъ Іисуса Христа Спасителя *словомъ животнымъ* (1 Іоан. **1**, 1) и *животомъ вѣчнымъ, иже бѣ у Отца, и явися намъ* (—2), а въ заключеніе посланія говоритъ: *вѣмы, яко Сынъ Божій пріиде, и далъ есть намъ (свѣтъ и) разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннѣмъ Сынѣ Его Іисусѣ Христѣ, Сей есть истинный Богъ и животъ вѣчный* (—**5**, 20), именуя здѣсь *истиннымъ* Сыномъ Божіимъ и *истиннымъ* Богомъ Того, Кого прежде назвалъ *животомъ вѣчнымъ*. Наконецъ, въ Апокалипсисѣ неоднократно приводитъ слова являвшагося ему Спасителя: *Азъ есмь Алфа и Омега, начало и конецъ, первый и послѣдній* (**1**, 10—12. 17. 18; **2**, 8; **22**, 12. 13), и выражается, что Христосъ есть *князь царей земныхъ* (**1**, 5), *Царь царемъ и Господь господемъ* (**19**, 16).

2. Св. Апостолъ Павелъ называетъ Спасителя въ своихъ посланіяхъ: *Богомъ, явившимся во плоти* (1 Тим. **3**, 16), *Господомъ славы* (1 Кор. **2**, 8), *Богомъ* (Римл. **9**, 4. 5), Сыномъ Божіимъ *собственнымъ* (ἰδίου), (Римл. **8**, 32), *Иже во образѣ Божіи сый, не восхищеніемъ непщева быти равенъ Богу* (Фил. **2**, 6); усвояетъ Ему божескія свойства: вѣчность (Евр. **13**, 8), неизмѣняемость (—**1**, 10—12), всемогущество (—**1**, 3; Фил. **3**, 21) и божескія дѣйствія: твореніе и промышленіе (Кол. **1**, 16. 17; Евр. **1**, 3).

§ 81. Господь Іисусъ имѣетъ естество человѣческое и есть именно Сынъ Дѣвы Маріи.

Будучи совершеннымъ Богомъ, Христосъ Спаситель есть вмѣстѣ совершенный человѣкъ и, единосущный Отцу по Божеству, единосущенъ намъ по человѣчеству, какъ Сынъ Пресв. Дѣвы Маріи (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38).

I. Эта истина раскрыта въ Св. Писаніи съ величайшею подробностію, и очевидна—

1. Изъ обѣтованій и пророчествъ о Мессіи, бывшихъ въ Ветхомъ Завѣтѣ. Здѣсь Мессія называется *сѣменемъ жены* (Быт. 3, 15), *сѣменемъ* Авраама (—12, 2. 3; 22, 18), Исаака (26, 4) и Іакова (—28, 14), потомкомъ Давидовымъ (Іер. 23, 5. 6); предвозвѣщаются также образъ рожденія Мессіи отъ Дѣвы (Исаіи 7, 14) и мѣсто рожденія (Мих. 5, 2).

2. Изъ родословій Христа Спасителя, представленныхъ въ книгахъ Новаго Завѣта Евангелистами Матѳеемъ и Лукою, изъ которыхъ первый излагаетъ это родословіе въ линіи, нисходящей отъ Авраама до Іисуса Христа, а послѣдній—въ линіи восходящей отъ Іисуса Христа до Адама.

3. Изъ сказанія Евангелистовъ объ обстоятельствахъ рожденія Іисуса Христа. Евангелисты повѣствуютъ: а) какъ Ангелъ благовѣствовалъ Пресв. Дѣвѣ о зачатіи Ею во чревѣ и рожденіи *Сына Іисуса* (Лук. 1, 30. 31); б) какъ потомъ дѣйствительно родила Пресв. Дѣва по прошествіи обычнаго времени чревоношенія (Лук. 2, 6. 7); в) какъ Виѳлеемскіе пастыри, по наставленію отъ Ангела, *пріидоша* во градъ Давидовъ, *и обрѣтоша Маріамъ же и Іосифа, и Младенца лежаща во яслехъ* (Лук. 2, 16); г) какъ, по исполненіи восьми дней отъ рожденія, Онъ былъ обрѣзанъ, и *нарекоша имя Ему, Іисусъ, нареченное Ангеломъ прежде даже не зачатся во чревѣ* (Лук. 2, 21) и проч.

4. Изъ всей послѣдующей евангельской исторіи о земной жизни Іисуса Христа. Здѣсь читаемъ, напримѣръ, что Господь Іисусъ, какъ человѣкъ, постепенно *растяше и крѣпляшеся духомъ* (Лук. 2, 40); какъ человѣкъ, *крестися отъ Іоанна во*

Іорданъ (Марк. 1, 9); и Іоаннъ потому только узналъ Его между другими людьми, приходившими креститься, что узрѣлъ *Духа* Божія *сходяща и пребывающа на Немъ* (Іоан. 1, 32. 33). Читаемъ также, что Господь Іисусъ, какъ человѣкъ, принималъ иногда участіе въ учрежденіяхъ человѣческихъ (Лук. 5, 29), былъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 1—11), возлежалъ на вечери въ домѣ Лазаря (Іоан. 12, 2), Самъ совершалъ пасху съ учениками Своими, по закону обрядовъ (Матѳ. 26, 17 и др.). Наконецъ, Евангелисты изображаютъ съ величайшею подробностію страданія нашего Господа, говорятъ о Его смерти, погребеніи, воскресеніи и вознесеніи на небеса,—все о такихъ событіяхъ, которыя рѣшительно были бы невозможны, если бы Онъ не имѣлъ человѣческаго естества.

5. Изъ наименованій Іисуса Христа въ Св. Писаніи. Онъ Самъ называлъ Себя—а) человѣкомъ: *нынѣ*, сказалъ Онъ однажды Іудеямъ, *ищете Мене убити, человѣка, Иже истину вамъ глаголахъ, юже слышахъ отъ Бога* (Іоан. 8, 40), и б) весьма часто—Сыномъ Человѣческимъ, напримѣръ: *лиси язвины имутъ, и птицы небесныя гнѣзда: Сынъ же Человѣческій не имать, гдѣ главы подклонити* (Матѳ. 8, 20 и др.). Святые Апостолы также называютъ Его *человѣкомъ* (1 Тим. 2, 5), *мужемъ* (Дѣян. 17, 31), вторымъ *Адамомъ* (1 Кор. 15, 45. 47. 49).

6. Въ частности изъ того, что Іисусу Христу слово Божіе усвояетъ истинное, а не призрачное человѣческое тѣло, со всѣми его частями, свойствами и отправленіями.

а) Усвояетъ тѣло. Такъ говорится, что одна благочестивая жена *предвари помазати тѣло* Его *на погребеніе* (Марк. 14, 8), что Онъ *грѣхи наша Самъ вознесе на тѣлѣ Своемъ на древо* (1 Петр. 2, 24), что, по смерти Его, Іосифъ Аримаѳейскій, *приступль къ Пилату, проси тѣлесе Іисусова... и пріемъ тѣло, обвитъ е плащаницею чистою, и положи е въ новѣмъ своемъ гробѣ, еже изсѣче въ камени* (Матѳ. 27, 58—60).

б) Усвояетъ части тѣла: главу (Матѳ. 27, 29—30, руки и ноги (Іоан. 12, 3; Лук. 24, 39), персты (Іоан. 8, 6), голени (—19, 33), и ребра (—34; 20, 27), плоть и кровь (Дѣян. 20, 28; Евр. 2, 14).

в) Усвояетъ свойства и отправленія тѣлесныя. Тѣло Іисусово: было обрѣзано (Лук. 2, 21), имѣло нужду въ пищи и питіи (Матѳ. 4, 2; 21, 18; Лук. 4, 2; Іоан. 19, 28), подвергалось усталости (Іоан. 4, 6), требовало успокоенія и сна (Марк. 4, 38; Матѳ. 8, 24), способно было къ болѣзненнымъ ощущеніямъ и страданію (Лук. 22, 41—44; Іоан. 19, 34), вкусило смерть, было погребено и воскресло (Матѳ. 27, 40—60 и др.).

7. Наконецъ, изъ того, что Іисусу Христу усвояется въ Св. Писаніи и другая половина человѣческаго существа, душа или духъ съ ея силами, свойствами, проявленіями.

а) Усвояется душа или духъ. *Прискорбна есть душа Моя до смерти* (Матѳ. 26, 38), сказалъ Самъ Господь ученикамъ Своимъ въ саду Геѳсиманскомъ. Равнымъ образомъ и Евангелисты, повѣствуя о крестной смерти Его, между прочимъ замѣчаютъ: *Іисусъ же паки возопивъ гласомъ веліимъ, испусти духъ* (Матѳ. 27, 50).

б) Усвояются силы души, именно: аа) человѣческій умъ, какъ видно изъ словъ Евангелиста: *Іисусъ же преспѣваше премудростію и возрастомъ* (Лук. 2, 52), и еще прежде: *Отроча же растяше, и крѣпляшеся духомъ, исполняяся премудрости* (—40); бб) человѣческая воля, какъ показываетъ молитва Іисуса въ саду Геѳсиманскомъ: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидетъ отъ Мене чаша сія: обаче не якоже Азъ хощу, но якоже Ты* (Матѳ. 26, 39; Лук. 22, 42).

в) Усвояются свойства и проявленія души. Повѣствуется, напримѣръ, что Іисусъ иногда *радовался духомъ* (Лук. 10, 21; Іоан. 11, 15), иногда возмущался духомъ (Іоан. 11, 33; 12, 27; 13, 21), что Онъ изъявлялъ особенную любовь къ дѣтямъ (Марк. 10, 13—16), имѣлъ ревность по славѣ Божіей, иногда сопровождавшуюся справедливымъ гнѣвомъ (Іоан. 2, 14—17; Матѳ. 21, 12. 13; 23, 28), что Онъ скорбѣлъ и тужилъ при мысли о страданіяхъ и смерти (Матѳ. 26, 37. 38; Луки 22, 42—45).

§ 82. Господь Іисусъ родился по человѣчеству сверхъестественнымъ образомъ, и Пресв. Матерь Его есть Приснодѣва.

Впрочемъ, хотя Христосъ-Спаситель произошелъ отъ насъ по плоти, воспринялъ единосущное намъ естество человѣческое,

но произошелъ не такъ, какъ происходятъ всѣ люди, а сверхъестественнымъ образомъ; Онъ воплотился и вочеловѣчился «отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы», такъ что Пресв. Матерь Его и до рождества, и въ рождествѣ, и даже по рождествѣ Его пребыла Дѣвою, и есть Приснодѣва (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 39).

I. Господь Іисусъ воплотился отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и Пресв. Матерь Его пребыла Дѣвою до рождества и въ рождествѣ Его. Эта истина извѣстна—

1. Изъ пророчества Исаіи о рожденіи Мессіи: *се Дѣва во чревѣ зачнетъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануилъ* (7, 14). Здѣсь предвозвѣщается: что и зачнетъ, и родитъ Еммануила (съ нами-Бога) именно Дѣва (алма), Дѣва чистая, непорочная.

2. Изъ благовѣщенія Ангела о рожденіи издревле обѣтованнаго и предвозвѣщеннаго Мессіи. Будучи посланъ отъ Бога къ Пресвятой Дѣвѣ Маріи, небесный вѣстникъ благовѣстилъ Ей, что Она зачнетъ и родитъ Сына Вышняго: *не бойся Маріамъ: обрѣла бо еси благодать у Бога: И се зачнеши во чревѣ, и родиши Сына, и наречеши имя Ему Іисусъ. Сей будетъ велій, и Сынъ Вышняго наречется* (Лук. 1, 30—32). Когда же Дѣва выразила недоумѣніе: *како будетъ сіе, идѣже мужа не знаю* (—34)? Ангелъ отвѣчалъ, что дѣвство Ея сохранится, что Она зачнетъ и родитъ безъ мужа сверхъестественнымъ образомъ: *Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя: тѣмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій* (—35). И въ доказательство возможности такого чуда для Бога, указалъ на примѣръ сродницы Ея, Елисаветы, которая, не смотря на свою старость и неплодство, зачала, однакожъ, по волѣ Его, во чревѣ своемъ, и присовокупилъ вообще: *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ* (—36. 37). Послѣ чего и изрекла Пресв. Дѣва: *се раба Господня: буди Мнѣ по глаголу твоему* (—38).

3. Изъ повѣствованія Евангелиста о дѣйствительномъ зачатіи и рожденіи Мессіи. Это повѣствованіе Евангелистъ начинаетъ такъ: *обрученнѣй бывши Матери Его Маріи Іосифови, прежде даже не снитися има, обрѣтеся имущи во чревѣ отъ Духа Свята* (Матѳ. 1, 18). Затѣмъ продолжаетъ, что, когда Іосифъ, не про-

разумѣвая еще таинства, *восхотѣ тай пустити Ю* (—19), явился ему во снѣ Ангелъ и сказалъ: *Іосифе, сыне Давидовъ, не убойся пріяти Маріамъ жены твоея: рождшее бо ся въ Ней, отъ Духа есть Свята. Родитъ же Сына, и наречеши имя Ему Іисусъ: Той бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (—20. 21). Замѣтивъ потомъ, что *сіе все бысть, да сбудется реченное отъ Господа Пророкомъ глаголющимъ* о рожденіи Еммануила отъ Дѣвы (—22. 23), заключаетъ: *воставъ же Іосифъ отъ сна, сотвори якоже повелѣ ему Ангелъ Господень: и пріятъ жену свою. И не знаяше Ея, дондеже роди Сына Своего первенца, и нарече имя Ему Іисусъ* (—24. 25).

4. Изъ постояннаго вѣрованія всей Христовой Церкви. Это вѣрованіе свое она выразила, во-первыхъ, въ древнихъ символахъ, употреблявшихся въ ней отъ начала, которые прямо говорятъ о дѣвственномъ зачатіи и рожденіи Господа Іисуса отъ Дѣвы Маріи, по наитію на Нее Духа Святаго; а потомъ торжественно засвидѣтельствовала на Соборахъ вселенскихъ. Такъ, вторый вселенскій Соборъ помѣстилъ въ самомъ символѣ своемъ слова: «вѣрую въ Сына Божія, воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы»,—въ символѣ, который съ того времени сдѣлался неизмѣннымъ образцомъ вѣры для всѣхъ вѣковъ.

II. Пресв. Матерь Господа Іисуса пребыла Дѣвою навсегда и по рождествѣ Его. Указаніе на эту истину св. отцы и учители Церкви находили—

1. Въ словахъ Пророка Іезекіиля о восточныхъ вратахъ храма, показаннаго ему Богомъ въ видѣніи: *и сія бяху затворенна*, говоритъ Пророкъ,—*и рече Господь ко мнѣ: сія врата заключенна будутъ, и не отверзутся, и никтоже пройдетъ ими: яко Господь Богъ Израилевъ внидетъ ими, и будутъ заключенна* (Іез. 44, 1—2). Въ таинственномъ смыслѣ, по разуму отцовъ, врата эти знаменовали пренепорочную Дѣву Марію, которая пребыла *заключенною*, т. е. пребыла въ чистомъ и ненарушимомъ дѣвствѣ навсегда, не только до рождества, и въ рождествѣ Спасителя, но и по рождествѣ, чрезъ которую Онъ только одинъ, Господь Богъ нашъ, вошелъ въ міръ сей, и не входилъ уже никто болѣе.

2. Еще яснѣе въ словахъ самой преблагословенной Дѣвы къ Ангелу благовѣстнику: *како будетъ сіе, идѣже мужа не знаю* (Лук. 1, 34)? Надобно помнить, что такой вопросъ предложила Пресв. Дѣва въ то время, когда была уже обручена Іосифу (Лук. 1, 27). Что же бы означали слова Ея, если бы Она еще до обрученія не изрекла обѣта Богу сохранить дѣвство Свое навсегда и если бы не для того только была обручена Іосифу, чтобы онъ оставался стражемъ Ея дѣвства? Въ противномъ случаѣ бывъ обручена, какъ будущему мужу Своему, Она не могла бы сказать: *идѣже мужа не знаю.* А если несомнѣнно, что Пресв. Дѣва дала предъ Богомъ обѣтъ всегдашняго дѣвства: то быть не можетъ, чтобы Она и не сохранила Своего обѣта навсегда, особенно послѣ того, какъ удостоилась содѣлаться Матерію Сына Божія.

3. Свящ. преданіе дѣйствительно и подтверждаетъ, что пренепорочная Богородительница сохранила обѣтъ Своего дѣвства до конца. На основаніи этого преданія, св. Церковь, со временъ самихъ Апостоловъ, постоянно исповѣдывала Ее Дѣвою въ своихъ символахъ, постоянно исповѣдывали Ее Дѣвою и всѣ частные пастыри Церкви и всѣ вѣрующіе, такъ что, по свидѣтельству св. Епифанія, имя Дѣвы содѣлалось какъ бы собственнымъ именемъ Маріи. На основаніи этого преданія очень часто именовали Ее *Приснодѣвою* (ἀειπάρθενος), *Приснотроковицею* (ἀείπαις).

§ 83. Господь Іисусъ есть человѣкъ безгрѣшный.

Отличаясь отъ насъ по человѣчеству сверхъестественнымъ образомъ рожденія отъ Дѣвы, Христосъ-Спаситель отличается отъ насъ, по человѣчеству, еще тѣмъ, что Онъ совершенно не причастенъ никакому грѣху (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 38).

1. Слово Божіе учитъ, во-первыхъ, что Господь непричастенъ грѣху первородному—

а) Когда представляетъ слова Ангела благовѣстника Пресв. Дѣвѣ: *Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя:*

тѣмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій (Лук. 1, 35). Отсюда видно, что хотя Господь Іисусъ зачался отъ Дѣвы, дщери человѣческой, но отъ Дѣвы, въ которой душа и тѣло, по выраженію пѣсни церковной, были предочищены Духомъ Святымъ (Служб. въ 25 день Марта, стихир. на лит. 4); зачался отъ Дѣвы силою и дѣйствіемъ тогоже Святаго Духа, а потому и родился совершенно чистымъ и святымъ.

б) Когда свидѣтельствуетъ, что Богъ посла Сына Своего только *въ подобіи плоти грѣха* (Римл. 8, 3), и слѣд. выражаетъ мысль, что Сынъ Божій, хотя воспринялъ на Себя плоть, по существу подобную той, какую имѣютъ всѣ люди, порабощенные грѣху, но не плоть грѣховную, въ которой раждаются, живутъ и умираютъ они, воспринялъ плоть человѣческую, но чистую отъ грѣха и растлѣнія.

2. Слово Божіе учитъ, во-вторыхъ, что Господь Іисусъ совершенно чистъ отъ всякаго грѣха личнаго. Онъ Самъ вопрошалъ враговъ Своихъ: *кто отъ васъ обличаетъ Мя о грѣсѣ* (Іоан. 8, 46)? И ученикамъ Своимъ сказалъ предъ наступленіемъ Своихъ страданій: *грядетъ бо сего міра князь, и во Мнѣ не иматъ ничесоже* (—14, 30). Св. Апостолы также единогласно свидѣтельствуютъ, что *Онъ явися, да грѣхи наша возметъ: и грѣха въ Немъ нѣсть* (1 Іоан. 3, 5); что Онъ *грѣха не сотвори, ни обрѣтеся лесть во устѣхъ Его* (1 Петр. 2, 22); что Его *не вѣдѣвшаго грѣха*, Богъ *по насъ грѣхъ сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ* (2 Кор. 5, 21); что мы искуплены *честною кровію яко агнца непорочна и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 19).

II.

О ЕДИНСТВѢ ИПОСТАСИ ВО ІИСУСѢ ХРИСТѢ.

§ 84. Дѣйствительность соединенія во Христѣ двухъ естествъ во единую Ипостась.

Исповѣдуя во Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ, два естества, Божеское и человѣческое, мы вмѣстѣ исповѣдуемъ, что въ Немъ

одно Лице, что два естества въ Немъ соединены въ единую Ипостась Бога Слова, ибо «вѣруемъ, что Сынъ Божій... *воспріялъ на Себя въ собственной Ипостаси* плоть человѣческую, зачатую въ утробѣ Дѣвы Маріи отъ Святаго Духа, и вочеловѣчился» (посл. Восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 7), и что, слѣдовательно, человѣчество Его не имѣетъ въ Немъ особой личности, не составляетъ особенной ипостаси, а воспринято Его Божествомъ въ единство Его Божеской Ипостаси. Т. е. Господь нашъ Іисусъ Христосъ есть единое Божеское Лице, единично сознающее Себя въ двойствѣ Своихъ естествъ, Божескаго и человѣческаго, есть истинный Еммануилъ, Богочеловѣкъ.

I. Св. Писаніе представляетъ самыя твердыя основанія сей истины. Оно учитъ, 1) что во Христѣ Іисусѣ, при двухъ естествахъ, Божескомъ и человѣческомъ, едина Ипостась, единое Лице, и 2) что эта Ипостась есть именно Ипостась Слова или Сына Божія, которая, воспріявъ на Себя и соединивъ въ Себѣ естество человѣческое съ Божескимъ, пребываетъ нераздѣльно единою Ипостасію того и другаго естества.

1. Первую мысль Св. Писаніе проповѣдуетъ—

а) Когда одного и того же Іисуса Христа, какъ опредѣленное Лице, называетъ и Богомъ и человѣкомъ, и Сыномъ Божіимъ и Сыномъ Человѣческимъ, и представляетъ съ свойствами естества Божескаго и съ свойствами естества человѣческаго. Это мы уже видѣли.

б) Еще яснѣе, когда одному и тому же Іисусу Христу приписываетъ иногда, какъ Богу, свойства человѣческія, а иногда какъ человѣку, свойства Божескія, говоря, напримѣръ, что Іудеи, *аще быша разумѣли, не быша Господа славы распяли* (1 Кор. **2**, 8), что они убили *начальника* (ἀρχηγὸν, первовиновника) *жизни* (Дѣян. **3**, 15), что Господь Богъ стяжалъ Церковь *кровію Своею—διὰ τοῦ αἵματος τοῦ ἰδίου* (Дѣян. **20**, 28; спес. Римл. **5**, 10; Евр. **5**, 8); или свидѣтельствуя, что *никтоже взыде на небо, токмо сшедый съ небесе, Сынъ Человѣческій сый на небеси* (Іоан. **3**, 13), что этотъ Сынъ Человѣческій, родившійся въ царствованіе кесаря Римскаго Августа, существовалъ, однакожъ, *прежде даже Авраамъ не бысть* (Іоан. **8**, 58).

в) Наконецъ съ совершенною ясностію, когда говоритъ, что Іисусъ Христосъ, Господь нашъ, есть единъ, единое Лице, единая Ипостась, точно такъ, какъ единъ Богъ Отецъ, первое Лице, первая Ипостась Св. Троицы: *намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся, и Мы у Него: и единъ Господь Іисусъ Христосъ, Имже вся, и мы Тѣмъ* (1 Кор. 8, 6). *Единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе: единъ Богъ и Отецъ всѣхъ, иже надъ всѣми и чрезъ всѣхъ и во всѣхъ насъ* (Еф. 4, 5. 6).

2) Вторая мысль, что во Іисусѣ Христѣ Ипостась Слова или Сына Божія, воспріявъ на Себя естество человѣческое и соединивъ его въ Себѣ съ естествомъ Божескимъ, пребываетъ нераздѣльно единою Ипостасію обоихъ естествъ, выражается въ тѣхъ особенно мѣстахъ Писанія, гдѣ идетъ рѣчь о воплощеніи Сына Божія, о Его пришествіи на землю. Такъ—

а) Св. Апостолъ Павелъ пишетъ объ Іисусѣ Христѣ: *Иже во образѣ Божіи сый, не восхищеніемъ непщева быти равенъ Богу; но Себе умалилъ, зракъ раба пріимъ, въ подобіи человѣчестѣмъ бывъ, и образомъ обрѣтеся якоже человѣкъ* (Фил. 2, 6. 7). Этими словами весьма раздѣльно проповѣдуется, во-первыхъ, мысль о совершенномъ единствѣ Ипостаси во Іисусѣ Христѣ: ибо если бы во Христѣ были двѣ отдѣльныя ипостаси, Апостолъ не могъ бы сказать, что тотъ же самый, который находится *во образѣ Божіи*, или имѣетъ естество Божеское, принялъ *зракъ раба;* Тотъ же самый, который не почитаетъ хищеніемъ *быти равенъ Богу, образомъ обрѣтеся якоже человѣкъ*, и что Онъ *Себе умалилъ*, сдѣлавшись человѣкомъ. А во-вторыхъ, проповѣдуется, что этою единою Ипостасію обоихъ естествъ во Христѣ осталась неизмѣнно Его Ипостась Божественная: такъ какъ, по слову Апостола, именно *во образѣ Божіи сый* принялъ на Себя *зракъ раба*, т. е. воспринялъ въ единство Своего Лица естество человѣческое, и Онъ-то *Себе умалилъ, въ подобіи человѣчестѣмъ бывъ;* Онъ-то *обрѣтеся якоже человѣкъ*.

б) Въ другомъ посланіи тотъ же Апостолъ, перечисляя преимущества Іудеевъ, между прочимъ выражается: *ихже отцы, и отъ нихже Христосъ по плоти, сый надъ всѣми Богъ благословенъ во вѣки* (Римл. 9, 5), и еще прежде называетъ тогоже

Іисуса Христа *Сыномъ Божіимъ, бывшимъ отъ сѣмене Давидова по плоти* (1, 3). Значитъ, человѣчество во Іисусѣ Христѣ не получило особой ипостаси, не составляетъ самостоятельной личности, а воспринято Божествомъ въ единство Его Божеской Ипостаси, такъ что Онъ, и по вочеловѣченіи, остается тѣмъ же самымъ Сыномъ Божіимъ, второю Ипостасію Св. Троицы, какимъ былъ до воплощенія (см. подоб. же мѣста 1 Тим. 3, 16; Колос. 2, 9 и др.).

II. Вѣрованіе всей Церкви, что во Христѣ Спасителѣ, при двухъ естествахъ, едина Ипостась и Ипостась Божеская, можно видѣть во всѣхъ ея древнихъ символахъ, начиная съ такъ-называемаго Апостольскаго: здѣсь одинъ и тотъ же Господь нашъ Іисусъ Христосъ исповѣдуется Сыномъ Божіимъ Единороднымъ, Богомъ отъ Бога, насъ ради человѣкъ сшедшимъ съ небесъ, воплотившимся отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, распятымъ и погребеннымъ, воскресшимъ и вознесшимся на небеса и сѣдящимъ одесную Отца.

§ 85. Образъ ипостаснаго соединенія во Христѣ двухъ естествъ.

Какимъ образомъ два естества во Іисусѣ Христѣ, Божеское и человѣческое, не смотря на всю ихъ разность, соединились во единую Ипостась; какъ Онъ, будучи совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ человѣкомъ, есть только одно Лице; это по Слову Божію—*велія благочестія тайна* (1 Тим. 3, 16), и слѣдовательно, не доступно для нашего разума. Но сколько доступна тайна сія для нашей вѣры, на основаніи того же слова Божія, св. Церковь учитъ насъ, что два естества въ нашемъ Спасителѣ соединились: съ одной стороны—*неслитно* (ἀσυγχύτως), и *неизмѣнно* или *непреложно* (ἀτρέπτως), вопреки лжеученію монофизитовъ, сливавшихъ во Христѣ два естества въ одно, или допускавшихъ въ Немъ преложеніе Божества въ плоть; а съ другой стороны—*нераздѣльно* (ἀδιαιρέτως) и *неразлучно* (ἀχωρίστως), вопреки заблужденію несторіанъ, раздѣлявшихъ во Христѣ естества, и другихъ еретиковъ, отвергавшихъ, чтобы они соединены были постоянно и непрерывно.

I. Два естества во Христѣ соединились: а) *неслитно*, т. е. не слились между собою такъ, чтобы изъ нихъ составилось нѣкоторое новое—третье естество, а пребываютъ оба въ Лицѣ Спасителя, какъ два различныя естества; б) *неизмѣнно* или *непреложно*, т. е. ни Божеское естество не измѣнилось въ человѣческое, ни человѣческое не преложилось въ Божеское, но то и другое остаются цѣлыми въ Лицѣ Спасителя (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38). Эта истина о совершенной цѣлости и различіи двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ, и по ипостасномъ соединеніи ихъ между собою, видна:

1. Изъ всѣхъ тѣхъ свидѣтельствъ Св. Писанія, нами уже разсмотрѣнныхъ, въ которыхъ Іисусу Христу приписываются Божеское естество, Божескія свойства, Божескія дѣйствія, и Онъ называется совершеннымъ Богомъ; а съ другой стороны приписываются человѣческое естество, человѣческія свойства, человѣческія дѣйствія, и Онъ представляется совершеннымъ человѣкомъ. Но если бы Божество и человѣчество во Христѣ слились или смѣшались между собою: тогда Онъ не былъ бы ни совершеннымъ Богомъ, ни совершеннымъ человѣкомъ, и нельзя было бы Ему приписывать ни Божескаго естества, ни человѣческаго; а надлежало бы приписывать какое-то новое естество, составившееся изъ слиянія или смѣшенія обоихъ, съ новыми свойствами и отличіями. Равнымъ образомъ, если бы въ Ипостаси Христовой или Божество преложилось въ человѣчество или человѣчество измѣнилось въ Божество, будучи поглощено послѣднимъ: тогда Іисусу Христу можно было бы приписывать только одно какое-либо изъ этихъ двухъ естествъ, оставшееся цѣлымъ, а отнюдь и не другое, упразднившееся и потерявшее свои качества.

2. Изъ опредѣленій и свидѣтельствъ: а) всѣхъ тѣхъ Соборовъ, вселенскихъ и помѣстныхъ, и учителей Церкви, которые защищали и доказывали, противъ многочисленныхъ еретиковъ, истинное Божество Іисуса Христа; б) всѣхъ Соборовъ и учителей Церкви, которые защищали и доказывали, противъ еретиковъ, истинное человѣчество Іисуса Христа; в) наконецъ, изъ яснаго вѣроопредѣленія Собора Халкидонскаго, непосред-

ственно противъ монофизитовъ, о неслитномъ и непреложномъ соединеніи обоихъ естествъ во Іисусѣ Христѣ.

II. Два естества соединились во Христѣ *нераздѣльно* и *неразлучно*. *Нераздѣльно* въ томъ смыслѣ, что хотя они пребываютъ во Христѣ совершенно цѣлыми и различными, со всѣми своими свойствами, но не существуютъ отдѣльно, не составляютъ двухъ особыхъ лицъ, соединенныхъ только нравственно, какъ училъ Несторій, а соединены во едину Ипостась Богочеловѣка. Эта истина нами уже раскрыта. *Неразлучно*—въ томъ смыслѣ, что, соединившись во едину Ипостась Спасителя съ минуты зачатія Его во утробѣ Пресв. Дѣвы, естества сіи никогда уже не разлучались и не разлучатся: соединеніе ихъ есть *непрерывное*. Оно, какъ, въ частности, раскрывали учители древней Церкви, въ опроверженіе возникавшихъ еретическихъ мнѣній,—

1. Началось въ самую минуту зачатія Спасителя во утробѣ Пресвятой Дѣвы (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38). Ибо Пророкъ предсказалъ, что Дѣва и *зачнетъ и родитъ Еммануила*, т. е. Богочеловѣка (Исаіи 7, 14); а Ангелъ благовѣстилъ Ей, что Она зачнетъ во чревѣ и родитъ Того, который наречется: *Сынъ Божій* (Лук. 1, 31. 35).

2. Не расторгалось даже въ минуты страданій Спасителя на крестѣ (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 46). Ибо если бы Божество Его, какъ утверждали нѣкоторые еретики, разлучалось въ тѣ минуты отъ Его человѣчества и оставляло Его: въ такомъ случаѣ нельзя было бы сказать, вмѣстѣ съ Апостоломъ, что Іудеи *Господа славы распяли* (1 Кор. 2, 8); что мы *врази бывше примирихомся Богу смертію Сына Его* (Римл. 5, 10). что Господь Богъ стяжалъ Церковь *кровію Своею* (Дѣян. 20, 28).

3. Не расторгалось по воскресеніи Спасителя и по вознесеніи на небо, и не расторгнется никогда (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56). Ибо слово Божіе удостовѣряетъ, что Онъ воскресъ плотію Своею, въ которой и являлся ученикамъ Своимъ (Іоан. 20, 26—27); что во плоти Онъ вознесся на небо, какъ *Сынъ Человѣческій* (Іоан. 6, 62: снес. Лук. 24, 50. 51); во плоти снова явится Онъ, *Сынъ Человѣческій*, чтобы судить живыхъ и мертвыхъ (Матѳ. 25, 31).

§ 86. Слѣдствія ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ: а) по отношенію къ Нему Самому.

Изъ ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ вытекаютъ слѣдствія: а) по отношенію къ Нему Самому; б) по отношенію къ Пресв. Дѣвѣ—Матери Его и в) по отношенію къ Пресв. Троицѣ.

Слѣдствія перваго рода суть:

I. *Общеніе* во Іисусѣ Христѣ *свойствъ* обоихъ Его естествъ. Оно состоитъ въ томъ, что въ Лицѣ Іисуса Христа каждое Его естество передаетъ свойства свои другому, и именно— свойственное Ему по человѣчеству усвояется Ему, какъ Богу, а свойственное по Божеству усвояется Ему, какъ человѣку. Говорится, напримѣръ, въ Св. Писаніи, что *Господь Богъ* стяжалъ Церковь *кровію Своею* (Дѣян. 20, 28), что мы *примирихомся Богу смертію Сына Его* (Римл. 5, 10); или *вторый человѣкъ—Господь съ небесе* (1 Кор. 15, 47); *никтоже взыде на небо, токмо сшедый съ небесе, Сынъ Человѣческій сый на небеси* (Іоан. 3, 13) и др. Равнымъ образомъ и въ писаніяхъ отеческихъ и въ церковныхъ пѣсняхъ очень нерѣдко встрѣчаются выраженія о Христѣ: «Богъ пострадалъ, Творецъ и Царь вѣковъ вкусилъ смерть», или «предвѣчный Младенецъ» и под. Это потому, что Божество и человѣчество не составляютъ во Іисусѣ Христѣ двухъ особыхъ лицъ, а соединены нераздѣльно и неразлучно во едину Ипостась. Должно, однакожъ, помнить, что такое взаимное общеніе свойствъ Божескаго и человѣческаго естества во Христѣ имѣетъ мѣсто только тогда, когда оба естества разсматриваются, какъ неразрывно соединенныя во единой Ипостаси Христовой. Но не имѣетъ мѣста, и не можетъ быть допущено, когда они разсматриваются каждое порознь, внѣ единства Ипостаси. Т. е. никакъ нельзя приписывать Божеству Спасителя свойствъ человѣческой Его природы, и человѣчеству—свойствъ природы Божеской: потому что оба естества остаются во Христѣ совершенно цѣлыми и различны-

ми, какъ соединившіяся въ Немъ, по выраженію вселенскаго Собора, *неслитно* и *непреложно*; и слѣдовательно ни Божество не обратилось въ человѣчество, не получило свойствъ его, а сохраняетъ свои свойства; ни человѣчество не обратилось въ Божество, не получило свойствъ Его, а сохраняетъ свои свойства.

II. *Обоженіе человѣческаго естества* во Іисусѣ Христѣ. Обоженіе не въ томъ смыслѣ, будто человѣчество во Христѣ превратилось въ Божество, потеряло свою ограниченность и получило, вмѣсто свойствъ человѣческихъ, свойства Божескія; а въ томъ, что, бывъ воспринято Сыномъ Божіимъ въ единство Его Ипостаси, оно пріобщилось Божеству Его, стало едино съ Богомъ Словомъ, и чрезъ это пріобщеніе Божеству возвысилось въ своихъ совершенствахъ до самой высшей, возможной для человѣчества, степени, не переставая, однакожъ, быть человѣчествомъ. Слѣдовательно не должно понимать обоженіе человѣческаго естества во Христѣ такъ, будто оно лишилось своей ограниченности и, дѣйствительно, получило какія либо безконечныя Божескія совершенства, сдѣлалось, напримѣръ, всемогущимъ, безконечно-премудрымъ, вездѣсущимъ и самобытнымъ: это значило бы, что человѣчество во Христѣ измѣнилось въ своемъ естествѣ и въ своихъ естественныхъ свойствахъ; значило бы, что оно или слилось съ Божествомъ, или преложилось въ Божество, а не обожилось только. Иное дѣло—говорить, что Христосъ, какъ единое Лице, какъ Богочеловѣкъ, и всевѣдущъ, и всемогущъ, и вездѣсущъ и имѣетъ всѣ Божескія свойства: это совершенно истинно, по единству Ипостаси. Иное также дѣло—говорить, что человѣческое естество во Іисусѣ Христѣ возвысилось во всѣхъ своихъ совершенствахъ до самой послѣдней, возможной для него, степени, приняло отъ Божества все, что только способно было принять, не переставая быть человѣчествомъ, обогатилось всякою премудростію, благодатію, святостію и животворящею силою: и это совершенно истинно по тѣснѣйшему ипостасному соединенію естествъ, и по способности человѣчества принять отъ Божества означенныя свойства въ опредѣленной мѣрѣ. Но совсѣмъ другое дѣло—

утверждать, будто самое человѣчество Іисуса Христа, разсматриваемое внѣ единства Его Ипостаси, дѣйствительно, обогатилось и обладаетъ собственно Божескими свойствами; это противно ученію о несліянности и непреложности двухъ естествъ во Христѣ, противно и ограниченности человѣческой природы. Отцы VI-го вселенскаго Собора въ изложеніи сего догмата, между прочимъ, говорятъ: «Какъ всесвятая и непорочная Его (Іисуса Христа) плоть, съ обоженіемъ, не уничтожилась, но осталась въ своемъ собственномъ предѣлѣ, и съ тѣмъ, что она есть сама по себѣ: такъ не уничтожилась, съ обоженіемъ, и человѣческая Его воля, но осталась цѣлою».

III. Іисусу Христу, какъ единому Лицу, какъ Богочеловѣку, подобаетъ *единое, нераздѣльное Божеское поклоненіе* и по Божеству и по человѣчеству,—потому именно, что Божество и человѣчество соединены въ Немъ нераздѣльно; потому, что человѣчество Его, хотя пребываетъ человѣчествомъ, но воспринято Имъ въ единство Его Божеской Ипостаси, и есть собственное человѣчество Бога Слова. Такое нераздѣльное Божеское поклоненіе Іисусу Христу, Богочеловѣку, ясно проповѣдуетъ Св. Писаніе. Сюда относятся: а) слова Самого Спасителя: *Отецъ бо не судитъ никомуже, но судъ весь даде Сынови, да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца; (а) иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца, пославшаго Его* (Іоан. 5, 22. 23); б) слова св. Апостола Павла о Спасителѣ: *тѣмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене, да о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 9. 10).

IV. *Во Іисусѣ Христѣ—двѣ воли и два дѣйствованія:* догматъ, естественно вытекающій изъ ученія о неслитномъ и непреложномъ соединеніи двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ, но нарочито разсмотрѣнный, по случаю ереси монофелитовъ, на шестомъ вселенскомъ Соборѣ, и торжественно выраженный въ слѣдующихъ словахъ: «и двѣ естественныя воли или хотѣнія въ Немъ, и два естественныя дѣйствія, неразлучно, неизмѣнно нераздѣльно, несліянно, по ученію св. отецъ нашихъ, такожде проповѣдуемъ: два же естественныя хотѣнія не противныя, да не будутъ, якоже нечестивіи еретицы рекоша, но Его человѣ-

ческое хотѣніе, послѣдующее и не противостоящее, или противоборствующее, паче же и подчиняющееся Его Божественному и всемогущему хотѣнію». Дѣйствительность двухъ воль и двухъ дѣйствованій во Христѣ, или дѣйствительность того, что въ Немъ, вопреки лжеученію монофелитовъ, не одна только воля Божеская, но остается цѣлою и воля человѣческая, видна изъ Слова Божія. Такъ, Самъ Спаситель говорилъ о Себѣ: *снидохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя* (Іоан. 6, 38), и въ саду Геѳсиманскомъ молился ко Отцу: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидетъ отъ Мене чаша сія; обаче не якоже Азъ хощу, но якоже Ты* (Матѳ. 26, 39). *не Моя воля, но Твоя да будетъ* (Лук. 22, 42). Различая въ обоихъ этихъ случаяхъ волю Свою отъ воли Отца, и подчиняя первую послѣдней, Господь Іисусъ указываетъ, безъ сомнѣнія, на Свою волю человѣческую; потому что Божеская Его воля не различна отъ воли Отца, а одна и та же съ нею. Евангелисты неоднократно упоминаютъ объ обнаруженіяхъ воли Его собственно человѣческой, напримѣръ: *даша Ему пити оцетъ съ желчію смѣшенъ; и вкусивъ, не хотяше пити* (Матѳ. 27, 34; 26, 17; снес. Марк. 6, 48; 7, 24; 9, 30).

§ 87. б)—По отношенію къ Пресвятой Дѣвѣ, Матери Господа Іисуса.

Слѣдствіе ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ по отношенію къ Пресв. Дѣвѣ, Матери Его, состоитъ въ томъ, что Она есть, воистину, *Богородица* (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 40; Простр. Хр. Катих. о чл. III). Ибо Она родила Того, Который, будучи истиннымъ Богомъ, въ самое мгновеніе зачатія во утробѣ Ея, воспринялъ въ единство Своей Ипостаси естество человѣческое, такъ что и въ воплощеніи отъ Нея былъ, и, по воплощеніи, неизмѣнно остается единымъ Божескимъ Лицемъ, какимъ отъ вѣка существовалъ до воплощенія. Иначе: Она родила Господа Іисуса, не по Божеству Его, а по человѣчеству, которое, однакожъ, съ самой минуты Его воплощенія, стало нераздѣльно и ипостасно соединено въ Немъ съ Божествомъ Его, и содѣлалось собственнымъ

Божескому Лицу Его. Посему Слово Божіе научаетъ насъ исповѣдывать Пресв. Дѣву Богородицею.

1. Еще Пророкъ предсказалъ, что *Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ* Бога съ нами—*Еммануила*, т. е. Бога, воспринявшаго въ единство Своей Ипостаси наше естество (Исаіи 7, 14; снес. Матѳ. 1, 23). И Архангелъ благовѣстилъ Ей, что Она *зачнетъ во чревѣ и родитъ Сына*, который наречется *Сынъ Божій* (Лук. 1, 31. 35). Если же Пресв. Дѣва, какъ говорили эти провозвѣстники, и зачнетъ и родитъ Бога во плоти или Сына Божія: то Она справедливо будетъ и именоваться Богородицею.

2. Дѣйствительно, едва только Она *обрѣтеся имущи во чревѣ отъ Духа Свята* (Матѳ. 1, 18), и когда еще носила во утробѣ Своей предвѣчнаго Младенца, благочестивая Елисавета, при свиданіи съ Нею, торжественно исповѣдала Ее *Матерію Господа*, или, что то же, Богородицею. *И бысть*, повѣствуетъ Евангелистъ, *яко услыша Елисаветъ цѣлованіе Маріино, взыграся младенецъ во чревѣ ея; и исполнися Духа Свята Елисаветъ, и возопи гласомъ веліимъ, и рече: благословенна Ты въ женахъ, и благословенъ плодъ чрева Твоего. И откуду мнѣ сіе, да пріидетъ Мати Господа моего ко мнѣ* (Лук. 1, 41—43)? И важно здѣсь особенно то, что праведная Елисавета нарекла преблагословенную Дѣву Матерію Господа не сама отъ себя, а *исполнившись Духа Свята*, и слѣд. по Его внушенію,—нарекла еще прежде рожденія отъ Нея Бого-младенца (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 41).

3. Св. Апостолъ Павелъ пишетъ: *егда пріиде кончина лѣта, посла Богъ Сына Своего, раждаемаго отъ жены* (Гал. 4, 4); и въ другомъ мѣстѣ: *исповѣдуемо велія есть благочестія тайна: Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16). А такимъ образомъ прямо выражаетъ мысль, что отъ Пресв. Дѣвы Маріи родился именно Единородный Сынъ Божій или Богъ во плоти, и слѣд. Она, по истинѣ, есть Богородица.

§ 88. в)—По отношенію къ Пресвятой Троицѣ.

Наконецъ, изъ догмата объ ипостасномъ соединеніи двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ вытекаютъ слѣдующія истины

относительно Пресв. Троицы, направленныя противъ еретическихъ мнѣній:

I. Воплотилась не вся Пресв. Троица, но воплотился только одинъ Сынъ Божій, второе Лице Пресв. Троицы, *Слово плоть бысть* (Іоан. 1, 14). Ибо хотя Божеское естество у всѣхъ трехъ Божескихъ Лицъ едино и нераздѣльно; но Они различны между Собою, какъ Лица, и Божеское естество существуетъ не внѣ Ихъ Ипостасей, а «всецѣло (хоть и нераздѣльно) пребываетъ въ каждой изъ Ипостасей Божества: все въ Отцѣ, все въ Сынѣ, все въ Духѣ Святомъ,—потому и Отецъ есть совершенный Богъ, и Сынъ совершенный Богъ, и Духъ Святый совершенный Богъ». Слѣд. когда воплотился Сынъ и соединилъ въ Своей Ипостаси два естества,—Божеское и человѣческое, не значитъ, будто бы вмѣстѣ воплотились и Отецъ и Духъ Святый: ибо не самое естество Божеское, общее для всѣхъ Ихъ, непосредственно воплотилось, а воплотилась именно вторая Ипостась Пресв. Троицы, имѣющая Божеское естество.

II. Отношеніе втораго Лица Пресв. Троицы къ другимъ Лицамъ ни мало не измѣнилось чрезъ Его воплощеніе; и по воплощеніи Богъ Слово остается тѣмъ же самымъ Божіимъ Сыномъ, какимъ былъ прежде; и по воплощеніи Онъ есть именно Сынъ Богу Отцу естественный, а не усыновленный. Ибо, хотя Онъ содѣлался человѣкомъ, но человѣчество въ Немъ не имѣетъ отдѣльнаго бытія и не составляетъ особаго лица, которое бы могло быть усыновлено, а напротивъ, человѣчество воспринято въ Немъ Божествомъ въ совершенное и нераздѣльное единство Его Божеской Ипостаси, такъ что Онъ и теперь пребываетъ единымъ, нисколько неизмѣнившимся Божескимъ Лицемъ, какимъ былъ отъ вѣка. Слѣдовательно, если Онъ отъ вѣка былъ и именовался Сыномъ Бога Отца, собственно какъ Лице, а не по естеству, общему для всѣхъ трехъ лицъ Божества: то и теперь, при двухъ естествахъ, ипостасно соединившихся въ Немъ, Онъ остается тѣмъ же Сыномъ Божіимъ, и слѣдоват. Сыномъ истиннымъ, естественнымъ, а не усыновленнымъ. Истина весьма извѣстная—

1. Изъ Св. Писанія. Здѣсь Богъ Слово, и по воплощеніи, называется: а) Сыномъ Божіимъ Единороднымъ: *Слово плоть бысть, и вселися въ ны, и видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца* (Іоан. 1, 14); *тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); б) Сыномъ Божіимъ истиннымъ: *вѣмы, яко Сынъ Божій пріиде, и далъ есть намъ (свѣтъ и) разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннѣмъ Сынѣ Его Іисусѣ Христѣ* (1 Іоан. 5, 20); в) Сыномъ Божіимъ собственнымъ, а не усыновленнымъ: *Богъ*, говоритъ Апостолъ, *Своего* (τοῦ ἰδίου, т. е. собственнаго) *Сына не пощадѣ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его* (Рим. 8, 32). Всѣ эти мѣста, какъ показываетъ самое ихъ содержаніе, относятся къ Іисусу Христу-Богочеловѣку.

2. Изъ ученія вселенской Церкви. Такъ, въ догматѣ четвертаго вселенскаго Собора она научаетъ насъ исповѣдывать «единаго и тогоже Христа, Сына, Господа, Единороднаго..., не на два лица раздѣляемаго или разсѣкаемаго, но единаго и того же Сына Единороднаго, Бога Слова, Господа Іисуса Христа, якоже древле Пророцы о Немъ, и якоже Самъ Господь Іисусъ Христосъ научи насъ, и якоже предаде намъ символъ отецъ нашихъ».

ЧЛЕНЪ II.

О СОВЕРШЕНІИ ІИСУСОМЪ ХРИСТОМЪ НАШЕГО СПАСЕНІЯ.

§ 89. Ученіе Церкви и раздѣленіе этого члена.

Православная Церковь учитъ: «*Іисусъ* значитъ Спаситель... Имя же *Христосъ* означаетъ *Помазанника*.—Ибо въ Ветхомъ Завѣтѣ христами назывались помазанные: первосвященники, цари и пророки, въ каковыя *три должности* помазанъ былъ Христосъ, впрочемъ не общимъ съ другими образомъ, но пре-

имущественно предъ всѣми другими помазанными, какъ говоритъ о Немъ Псалмопѣвецъ: *помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости паче причастникъ Твоихъ* (Пс. 44, 8)». Такимъ образомъ въ самомъ имени Христа, по изъясненію Церкви, указываются тѣ три должности, въ которыя Онъ былъ помазанъ, какъ нашъ Спаситель: должность пророка, должность первосвященника, должность царя, или что тоже, указывается Его тройственное *служеніе* человѣческому роду (Матѳ. 20, 28): пророческое, первосвященническое и царское, чрезъ которое Онъ дѣйствительно совершилъ наше спасеніе.

I.

О ПРОРОЧЕСКОМЪ СЛУЖЕНІИ ІИСУСА ХРИСТА.

§ 90. Понятіе о пророческомъ служеніи Іисуса Христа и истина сего служенія.

1. Служеніе ветхозавѣтныхъ Пророковъ состояло, вообще, въ томъ, чтобы, по вдохновенію свыше, возвѣщать людямъ волю Божію (Агг. 1, 13), и наставлять ихъ, вразумлять, укрѣплять въ истинной вѣрѣ и благочестіи (4 Цар. 17, 13; Іер. 25, 4). Соотвѣтственно тому, и служеніе Господа Іисуса, какъ величайшаго изъ Пророковъ, котораго ветхозавѣтные Пророки были только провозвѣстниками и прообразами, выразилось въ томъ, что Онъ возвѣстилъ людямъ, во всей возможной полнотѣ и ясности, волю Божію о спасеніи міра (Іоан. 1, 18; 9, 16—18) и преподалъ имъ новый, совершеннѣйшій законъ вѣры и благочестія, спасительный для всего человѣческаго рода (Лук. 4, 18—21).

2. Объ этомъ служеніи Іисуса Христа ясно предсказано было въ Ветхомъ Завѣтѣ. Еще Моисею, чрезъ котораго данъ былъ древній законъ Израильтянамъ, Самъ Богъ изрекъ о новомъ, будущемъ Законодателѣ, Мессіи: *Пророка возставлю имъ отъ среды братіи ихъ, якоже тебе: и вдамъ слово Мое во уста Его,*

и возглаголетъ имъ, якоже заповѣдаю Ему (Втор. 18, 18. 19). Потомъ Псалмопѣвецъ взывалъ къ Богу отъ лица Мессіи: *повѣмъ имя Твое братіи Моей, посредѣ церкве воспою Тя* (Пс. 21, 23). Спустя нѣсколько времени, Пророкъ Исаія свидѣтельствовалъ также отъ лица Мессіи: *Духъ Господень на Мнѣ, Егоже ради помаза Мя, благовѣстити нищимъ посла Мя, исцѣлити сокрушенныя сердцемъ, проповѣдати плѣнникомъ отпущеніе, и слѣпымъ прозрѣніе, нарещи лѣто Господне пріятно* (Ис. 61, 1. 2; Лук. 4, 18).

3. Это служеніе признавалъ существеннымъ служеніемъ Своимъ Самъ Христосъ Спаситель. *Азъ на сіе родихся*, говорилъ Онъ, *и на сіе пріидохъ въ міръ, да свидѣтельствую истину: и всякъ, иже есть отъ истины, послушаетъ гласа Моего* (Іоан. 18, 37). А потому: а) называлъ Себя единственнымъ Учителемъ: *вы глашаете Мя Учителя и Господа: и добрѣ глаголете, есмь бо* (Іоан. 13, 13); *вы же не нарицайтеся учители: единъ бо есть вашъ Учитель, Христосъ* (Матѳ. 23, 8); б) проповѣдуя въ одномъ мѣстѣ, свидѣтельствовалъ: *яко и другимъ градовомъ благовѣстити Ми подобаетъ Царствіе Божіе: яко на се посланъ есмь* (Лук. 4, 43); и в) окончивши Свое проповѣданіе, изрекъ ко Отцу: *Азъ прославихъ Тя на земли, дѣло совершихъ, еже далъ еси Мнѣ, да сотворю..., явихъ имя Твое человѣкомъ...: глаголы, ихже далъ еси Мнѣ, дахъ имъ* (Іоан. 17, 4. 6. 8).

4. Св. Апостолы также называли Господа Іисуса учителемъ и наставникомъ (Лук. 9, 49; срав. Іоан. 13, 13); *пророкомъ*, который былъ *силенъ дѣломъ и словомъ предъ Богомъ и всѣми людьми* (Лук. 24, 19), и свидѣтельствовали: *вѣмы, яко Сынъ Божій пріиде, и далъ есть намъ (свѣтъ и) разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннѣмъ Сынѣ Его Іисусѣ Христѣ* (1 Іоан. 5, 20).

§ 91. Какъ совершилъ Господь Іисусъ Свое пророческое служеніе, и сущность Его проповѣди.

I. Пророческое служеніе Свое человѣческому роду Господь совершилъ двоякимъ образомъ. Сначала—*непосредственно*, когда, достигнувъ тридцатилѣтняго возраста жизни (Лук. 3, 23), Онъ

вступилъ въ должность общественнаго Учителя, и около трехъ съ половиною лѣтъ до самой Своей кончины обходилъ грады и веси земли Іудейской и всюду благовѣствовалъ *евангеліе царствія* (Матѳ. 9, 35). Потомъ—*посредствомъ учениковъ* Своихъ, которыхъ Самъ же предварительно избралъ (Лук. 6, 13), и нарочито приготовилъ къ дѣлу учительства; которыхъ, кромѣ того, по вознесеніи Своемъ на небо, облекъ *силою свыше* (Лук. 24, 49), и которые, по заповѣди Его (Марк 16, 15), пронесли ученіе Его по всей земли, возвѣстили всѣмъ народамъ (Рим. 10, 18), и устно и письменно предали Церкви на всѣ времена (2 Сол. 2, 15).

II. Это ученіе объемлетъ собою все существо вѣры возстановленной, и, состоя изъ двухъ частей: закона вѣры и закона дѣятельности, всецѣло направлено къ одной великой цѣли—спасенію человѣка.

1. Сущность *закона вѣры* Самъ Христосъ выразилъ въ слѣдующихъ словахъ: *тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); или: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и Егоже послалъ еси Іисусъ Христа* (17, 3). И соотвѣтственно тому, въ частности, училъ:

а) О Богѣ высочайшемъ и совершеннѣйшемъ Духѣ (Матѳ. 5, 45; Іоан. 4, 24), единомъ по существу (Марк. 12, 29), но троичномъ въ Лицахъ (Матѳ. 28, 19), самобытномъ (Іоан. 5, 26), вездѣсущемъ (Іоан. 4, 21—23), всеблагомъ (Матѳ. 19, 17), всемогущемъ (Матѳ. 19, 26), Творцѣ и Промыслителѣ вселенной (Матѳ. 6, 26—29), Который отечески печется о всѣхъ Своихъ тваряхъ, въ особенности же о человѣческомъ родѣ (Лук. 12, 7).

б) О Самомъ Себѣ, какъ Единородномъ Сынѣ Божіемъ, пришедшемъ въ міръ для примиренія и возсоединенія человѣка съ Богомъ (Іоан. 3, 16; 17, 21), о Своихъ спасительныхъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи (Матѳ. 12, 40; 16, 21).

в) Наконецъ о человѣкѣ падшемъ, поврежденномъ (Іоан. 3, 7), и о средствахъ, какъ онъ можетъ возстать и усвоить себѣ спа-

сеніе, можетъ возродиться (Іоан. 3, 5), освятиться (Іоан. 17, 11. 17), возсоединиться съ Богомъ чрезъ своего Искупителя (Іоан. 14, 6. 20), и такимъ образомъ достигнуть вѣчно-блаженной жизни за гробомъ (Іоан. 3, 16).

2. Сущность *закона дѣятельности*, сообразно съ закономъ вѣры, Христосъ выразилъ въ двухъ главныхъ заповѣдяхъ:

а) Въ заповѣди о самоотверженіи. *Иже хощетъ по Мнѣ ити*, говорилъ Онъ, *да отвержется себе, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ грядетъ* (Марк. 8, 34). Заповѣдь, очевидно, направленная къ искорененію въ насъ самаго *начала* всякаго грѣха— гордыни или самолюбія (Спр. 10, 15), слѣд. къ очищенію насъ *отъ всякія скверны плоти и духа* (2 Кор. 7, 1), *къ отложенію* нами, *по первому житію, ветхаго человѣка тлѣющаго въ похотехъ прелестныхъ* (Еф. 4, 22), который никогда не внидетъ въ царствіе Божіе (Іоан. 3, 5).

б) Въ заповѣди о любви къ Богу и ближнимъ (Матѳ. 22, 37—39), заповѣди, имѣющей цѣлію укоренить въ насъ, вмѣсто прежней, грѣховной, сѣмя *новой* жизни, святой и Богоугодной (Іоан. 13, 34); привнести въ насъ *союзъ* нравственнаго совершенства (Кол. 3, 14), и чистыхъ, обновленныхъ, дѣйствительно, возсоединить насъ съ Богомъ (Іоан. 17, 21).

3. А чтобы возбудить людей къ принятію и исполненію того и другаго закона, закона вѣры и дѣятельности, Господь Іисусъ указывалъ имъ: а) съ одной стороны на тѣ величайшія бѣдствія и муки вѣчныя, отъ которыхъ всеблагій Богъ предопредѣлилъ избавить родъ человѣческій чрезъ Своего Единороднаго Сына, и которымъ неизбѣжно подвергнутся всѣ грѣшники, если не послѣдуютъ Его ученію (Матѳ. 25, 41; Лук. 13, 28); б) съ другой на тѣ величайшія и вѣчныя блага, которыя уготовалъ Отецъ небесный, также ради заслугъ Своего возлюбленнаго Сына, для всѣхъ праведниковъ, слѣдующихъ Его ученію (Матѳ. 19, 28. 29; 25, 34); в) наконецъ на ту безпредѣльную и, въ высшей степени, трогательную любовь Божію къ намъ грѣшнымъ, которая явилась въ дѣлѣ искупленія нашего отъ вѣчныхъ бѣдствій и дарованія намъ вѣчнаго блаженства (Іоан. 3, 16. 17; 15, 9. 13—15).

§ 92. Іисусъ Христосъ преподалъ законъ новый, совершеннѣйшій, въ замѣнъ закона Моисеева.

Этотъ законъ вѣры и дѣятельности, преподанный Христомъ Спасителемъ и всецѣло направленный къ спасенію человѣка есть законъ новый, совершеннѣйшій закона Моисеева или ветхозавѣтнаго, и замѣнилъ его собою.

I. Есть законъ новый. Въ чемъ убѣждаемся—

а) Изъ пророчества Іереміи: *се днiе грядутъ, глаголетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву, и дому Іудину завѣтъ новъ, не по завѣту, егоже завѣщахъ отцемъ ихъ, въ день, воньже емшу Ми за руку ихъ, извести я отъ земли Египетскія* (Іер. 31, 31. 32), т. е. не по завѣту Синайскому, ветхозавѣтному.

б) Изъ словъ Самого Господа Іисуса: *заповѣдь новую даю вамъ, да любите другъ друга, якоже возлюбихъ вы* (Іоан. 13, 34). новую по высотѣ и преизбытку той любви, какая заповѣдуется *(якоже возлюбихъ вы)*, хотя заповѣдь о любви къ ближнимъ была извѣстна и въ Ветхомъ Завѣтѣ (Лев. 19, 18).

в) Наконецъ изъ того, что въ ученіи Христовомъ встрѣчаемъ, дѣйствительно, законы новые, какихъ не было въ Ветхомъ Завѣтѣ. Такъ (самый важный членъ вѣры) Христосъ научилъ насъ, что именно Онъ есть издревле обѣтованный Мессія (Іоан. 5, 39; Лук. 24, 27), Единородный Сынъ Божій, воплотившійся для нашего спасенія (Іоан. 3, 16), и вслѣдъ за тѣмъ: а) обязалъ всѣхъ вѣровать въ Него: *се есть дѣло Божіе, да вѣруете въ Того, Егоже посла Онъ* (Іоан. 6, 29); б) обязалъ любить Его и исполнять Его заповѣди: *будите въ любви Моей* (Іоан. 15, 9); *Аще любите Мя, заповѣди Моя соблюдите* (14, 15); в) обязалъ воздавать Ему Божеское поклоненіе: *да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца; (а) иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца, пославшаго Его* (Іоан. 5, 23). Таковы же законы Его: а) о совершеніи и необходимости для всѣхъ людей таинства крещенія (Марк. 16, 16; Іоан. 3, 5), которое Онъ установилъ вмѣсто ветхозавѣтнаго обрѣзанія (Кол. 2, 11. 12); б) о совер-

шенія и необходимости для всѣхъ таинства Евхаристіи (Іоан. 6, 53—58) и проч.

2. Есть законъ, совершеннѣйшій закона Моисеева, ветхозавѣтнаго. Ибо—

а) Моисеевъ законъ служилъ только приготовленіемъ къ евангельскому, былъ *пѣстуномъ во Христа* (Гал. 3, 24), тамъ одна *сѣнь грядущихъ благъ*. а въ евангельскомъ законѣ предлагается *самый образъ вещей* (Евр. 10, 1); тамъ только обѣтованія о Мессіи, пророчества, прообразованія, а здѣсь показывается самое исполненіе обѣтованій, пророчествъ и прообразованій.

б) Въ евангельскомъ законѣ несравненно полнѣе и яснѣе раскрыты важнѣйшія истины вѣры: о таинствѣ Пресвятой Троицы, о таинствѣ воплощенія, искупленія, возрожденія, освященія насъ благодатію Духа Святаго, и о жизни загробной, о которыхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ были только намеки.

в) Въ евангельскомъ законѣ, и особенно въ нагорной бесѣдѣ Спасителя, гораздо полнѣе и возвышеннѣе, нежели въ ветхомъ, изображены истины нравственныя и добродѣтели, каковы: благодушное перенесеніе и прощеніе обидъ, любовь ко врагамъ, самоотверженіе и смиреніе, сыновняя преданность Богу, какъ всеблагому Отцу, цѣломудріе не только тѣлесное, но и духовное (Матѳ. гл. 5 –7, 11, 29), взаимная любовь христіанъ по высочайшему образцу любви къ нимъ Самого Спасителя (Іоан. 13, 34) и др.

г) Наконецъ, въ евангельскомъ законѣ предложены и гораздо высшія, чистѣйшія побужденія человѣку къ исполненію воли Божіей, нежели въ законѣ Моисеевомъ. Послѣдній, по крайней мѣрѣ, понимаемый буквально, ограничивался, въ этомъ случаѣ, обѣтованіемъ благъ временныхъ (Исх. 20, 12; Лев. 26, 3; Втор. 28, 2), тогда какъ евангельскій законъ указываетъ преимущественно и даже исключительно на блага вѣчныя, духовныя, на жизнь загробную (Матѳ. 5, 1—12. 19. 20; 19, 28. 29; 25, 34).

3. Замѣнилъ собою законъ Моисеевъ. Объ этомъ замѣненіи закона Моисеева, собственно обрядоваго и гражданскаго, закономъ новымъ, совершеннѣйшимъ, евангельскимъ—

а) Ясно засвидѣтельствовалъ словомъ и дѣломъ Христосъ Спаситель. Онъ, хотя Самъ подчинялся закону Моисееву (Лук. 2, 21. 23. 39; 22, 9—16), и былъ подъ закономъ, *да подзаконныя искупитъ* (Гал. 4, 5), но въ то же время премудро приготовлялъ отмѣненіе этого закона, а) когда называлъ Себя *Господомъ и субботы* (Матѳ. 12, 8; Іоан. 5, 17); б) когда изрекъ женѣ Самарянкѣ: *жено, вѣру Ми ими, яко грядетъ часъ, егда ни въ горѣ сей, ни во Іерусалимѣхъ поклонитеся Отцу..., грядетъ часъ, и нынѣ есть, егда истинніи поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною: ибо Отецъ таковыхъ ищетъ покланяющихся Ему* (Іоан. 4, 21. 23); в) когда, наконецъ, на послѣдней вечери, установляя таинство Евхаристіи, сказалъ: *сія чаша, Новый Завѣтъ Моею кровію, яже за вы проливается* (Лук. 22, 20; срав. Исх. 24, 8).

б) Засвидѣтельствовали также св. Апостолы, хотя и они, по примѣру Спасителя, дѣйствовали въ отмѣненіи закона Моисеева съ мудрою постепенностію, пока, наконецъ, торжественно не совершили сего на Соборѣ Іерусалимскомъ (Дѣян. 15, 28). Подробнѣйшее раскрытіе мысли о замѣненіи закона Моисеева Христовымъ представлено въ посланіяхъ св. Павла къ Римлянамъ, Галатамъ, Ефесеямъ и Евреямъ, гдѣ ясно утверждаетъ Апостолъ: *нѣсмы подъ закономъ, но подъ благодатію* (Рим. 6, 14); *о Христѣ Іисусѣ ни обрѣзаніе что можетъ, ни необрѣзаніе, но вѣра любовію поспѣшествуема* (Гал. 5, 6).

Примѣч. Должно присовокупить, что отмѣненіе обрядоваго и гражданскаго закона Моисеева Христомъ Спасителемъ было неизбѣжно. Обрядовый законъ, какъ имѣвшій смыслъ только прообразовательный, естественно, потерялъ свое значеніе, когда, съ пришествіемъ Мессіи, исполнился: на что сѣнь, когда явился *самый образъ вещей?* (Евр. 10, 1). А кромѣ того, обрядовый законъ былъ неразрывно связанъ съ Іерусалимскимъ храмомъ, точно такъ, какъ гражданскій примѣненъ къ одному народу іудейскому и Палестинѣ; и слѣд. ни тотъ, ни другой не могли имѣть приложенія внѣ Іерусалима и Палестины, не могли содѣлаться общими и обязательными для всѣхъ народовъ. Между тѣмъ Христосъ пришелъ возвѣстить евангеліе царствія для всѣхъ людей и на всѣ времена. Одинъ нравственный законъ Моисеевъ, какъ основывающійся на самой нравственной природѣ человѣка, и какъ совершенно сходный, по существу своему, и даже тождественный съ закономъ Христовымъ (Втор. 6, 5; Марк. 12, 30), могъ соединиться съ послѣднимъ и сохранить въ немъ свое значеніе.

§ 93. Іисусъ Христосъ преподалъ законъ для всѣхъ людей и на всѣ времена.

1. *Преподалъ законъ для всѣхъ людей*, а не для однихъ Іудеевъ. Истина эта предвозвѣщена была въ Ветхомъ Завѣтѣ. Такъ у Пророка Исаіи Самъ Богъ говоритъ Сыну Своему Мессіи: *се дахъ Тя въ завѣтъ роду, во свѣтъ языкомъ, еже быти Тебѣ во спасеніе, даже до послѣднихъ земли* (Исаіи 49, 6); *дахъ Тя въ завѣтъ рода Израилева, во свѣтъ языкомъ, отверсти очи слѣпыхъ, извести отъ узъ связанныя, и изъ дому темницы, и сѣдящія во тьмѣ* (—42, 6. 7). Соотвѣтственно тому, праведный Симеонъ назвалъ Спасителя *свѣтомъ во откровеніе языковъ* (Лук. 2, 32); Самъ Христосъ свидѣтельствовалъ о Себѣ: *Азъ есмь свѣтъ міру* (Іоан. 8, 12), и по воскресеніи заповѣдалъ ученикамъ Своимъ: *шедше научите вся языки* (Матѳ. 28, 19): *шедше въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15).

2. *Преподалъ законъ на всѣ времена.* Ибо Христосъ—а) посылая учениковъ Своихъ научить *вся языки*, присовокупилъ: *и се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 20); б) давая тѣмъ же ученикамъ Своимъ обѣтованіе о Св. Духѣ, выразился: *и Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ* (Іоан. 14, 16); в) въ числѣ признаковъ скорой кончины міра поставилъ тотъ, что *проповѣстся* тогда *евангеліе царствія по всей вселеннѣй, во свидѣтельство всѣмъ языкомъ* (Матѳ. 24, 14). Св. Апостолы также проповѣдывали, что завѣтъ Іисуса Христа *завѣтъ вѣчный* (Евр. 13, 20), и что *подобаетъ Ему* (Іисусу Христу) *царствовати, дондеже положитъ вся враги подъ ногама Своима* (1 Кор. 15, 25).

§ 94. Іисусъ Христосъ преподалъ законъ единый спасительный, и слѣд. необходимый для достиженія жизни вѣчной.

Эту важнѣйшую истину—

I. Со всею очевидностію засвидѣтельствовалъ Самъ Христосъ Спаситель—а) когда говоритъ: *Азъ есмь путь, и истина, и жи-*

вотъ: никтоже пріидетъ ко Отцу, токмо Мною (Іоан. 14, 6); *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и егоже послалъ еси Іисусъ Христа* (—17, 3); *Азъ есмь дверь; Мною аще кто внидетъ, спасется* (—10, 9); и б) когда, повелѣвая Апостоламъ: *шедше въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари*, присовокупилъ: *иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 15. 16).

2. Засвидѣтельствовали потомъ св. Апостолы, когда—а) учили о Христѣ: *основанія иного никтоже можетъ положити паче лежащаго, еже есть Іисусъ Христосъ* (1 Кор. 3, 11), *и нѣсть ни о единомъ же иномъ спасенія: нѣсть бо иного имене подъ небесемъ, даннаго въ человѣцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ* (Дѣян. 4, 11. 12): б) называли ученіе Христово: *благовѣствованіемъ спасенія нашего* (Еф. 1, 13), *словомъ, могущимъ спасти души наша* (Іак. 1, 21), *силою Божіею*, которая *есть во спасеніе всякому вѣрующему, Іудеови же прежде и Еллину* (Рим. 1, 16), и—в) заповѣдали Христіанамъ: *аще Ангелъ съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, анаѳема да будетъ* (Гал. 1, 8).

II.

О ПЕРВОСВЯЩЕННИЧЕСКОМЪ СЛУЖЕНІИ ІИСУСА ХРИСТА.

§ 95. Связь съ предыдущимъ, понятіе о первосвященническомъ служеніи Іисуса Христа, и истина сего служенія.

I. Какъ Пророкъ, Христосъ-Спаситель только возвѣстилъ намъ о спасеніи, но еще не совершилъ самаго спасенія: просвѣтилъ нашъ разумъ свѣтомъ истиннаго Боговѣдѣнія, засвидѣтельствовалъ о Себѣ, что Онъ есть истинный Мессія, пришедшій на землю *взыскати и спасти погибшихъ* (Матѳ. 18, 11); объяснилъ и то, какимъ образомъ Онъ спасетъ насъ, какимъ образомъ мы можемъ усвоять себѣ Его заслуги, и указалъ намъ

прямый путь къ животу вѣчному. Но самымъ дѣломъ Онъ спасъ насъ отъ грѣха и отъ всѣхъ слѣдствій грѣха, самымъ дѣломъ заслужилъ для насъ животъ вѣчный чрезъ служеніе Свое первосвященническое. Это служеніе нашего Спасителя состояло въ томъ, что Онъ, соотвѣтственно служенію ветхозавѣтныхъ первосвященниковъ, которыхъ главная обязанность была—приносить *дары же и жертвы о грѣсѣхъ* (Евр. 5, 1), принесъ Самого Себя, въ умилостивительную жертву за грѣхи міра, и такимъ образомъ примирилъ насъ съ Богомъ, избавилъ насъ отъ грѣха и его слѣдствій, пріобрѣлъ намъ вѣчныя блага.

II. Истину первосвященническаго служенія нашего Спасителя—а) провозгласилъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Самъ Богъ устами Давида Пророка, говоря къ Мессіи: *Ты іерей во вѣкъ по чину Мельхиседекову* (Пс. 109, 4): б) засвидѣтельствовалъ Христосъ Спаситель, относя къ Себѣ этотъ пророчественный псаломъ, въ которомъ названъ Онъ *вѣчнымъ іереемъ по чину Мельхиседекову* (Матѳ. 22, 44; Марк. 12, 36; Лук. 20, 42); в) наконецъ, съ подробностію раскрылъ св. Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Евреямъ, гдѣ онъ ясно и многократно называетъ Іисуса Христа Первосвященникомъ, Святителемъ, Архіереемъ, напримѣръ: *Христосъ не Себе прослави быти первосвященника, но Глаголавый къ Нему: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя. Якоже и индѣ глаголетъ: Ты еси священникъ во вѣкъ, по чину Мельхиседекову* (Евр. 5, 5. 6); *разумѣйте посланника и Святителя исповѣданія нашего Іисуса Христа* (—3, 1); *имуще убо Архіерея велика, прошедшаго небеса, Іисуса Сына Божія, да держимся исповѣданія* (—4, 14. 16).

§ 96. Какъ совершилъ Господь Іисусъ Свое первосвященническое служеніе? Состояніе Его истощанія.

I. Для того, чтобы, дѣйствительно, послужить умилостивительною жертвою Богу за грѣхи человѣчества и избавить насъ отъ всѣхъ гибельныхъ слѣдствій грѣха, Христосъ Спаситель благоволилъ выполнить за насъ два условія, понести сугубый крестъ.

1. Такъ какъ люди, въ лицѣ своихъ прародителей, не исполнили воли Божіей, не послушались заповѣди Своего Творца, и слѣд. пали самоволіемъ и гордостію; такъ какъ и каждый изъ послѣдующихъ ихъ грѣховъ былъ новымъ преступленіемъ воли Божіей, новымъ преслушаніемъ, новымъ выраженіемъ самоволія: то Христосъ Спаситель, чтобы удовлетворить за всѣ эти грѣхи человѣческіе вѣчной Правдѣ, благоволилъ, въ замѣнъ ихъ, Самъ исполнить за людей, во всей цѣлости и широтѣ, волю Божію, явить въ Себѣ совершеннѣйшій образецъ послушанія ей, и смирить, уничижить Себя ради насъ до послѣдней степени. *Жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси*, сказалъ Онъ Отцу Своему, входя въ міръ, *тѣло же совершилъ Ми еси. Всесожженій и о грѣсѣ не благоволилъ еси. Тогда рѣхъ: се иду; въ главизнѣ книжнѣй написася о Мнѣ, еже сотворити волю Твою, Боже* (Евр. 10, 5—7). И вслѣдъ за тѣмъ, Онъ, *Иже во образѣ Божіи сый, не восхищеніемъ непщева быти равенъ Богу, но Себе умалилъ зракъ раба пріимъ, въ подобіи человѣчестѣмъ бывъ, и образомъ обрѣтеся якоже человѣкъ; смирилъ Себе, послушливъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Фил. 2, 6—8). Это первый крестъ, подъятый за насъ нашимъ Спасителемъ, крестъ Его вольнаго самоотверженія ради насъ, Его глубочайшаго смиренія, Его безусловнаго послушанія и покорности волѣ Божіей.

2. Такъ какъ люди своимъ первымъ преступленіемъ въ раю и всѣми послѣдующими своими грѣхами справедливо заслужили гнѣвъ Божій, подверглись проклятію и другимъ многочисленнымъ бѣдствіямъ и страданіямъ, неизбѣжнымъ исчадіямъ грѣха: то Христосъ-Богочеловѣкъ, чтобы избавить людей отъ всѣхъ этихъ бѣдствій и страданій, благоволилъ воспринять съ людей на Самого Себя весь гнѣвъ Божій, содѣлаться по насъ *клятвою* (Гал. 3, 13), и потерпѣть за насъ все, чего мы достойны были за свои беззаконія. *Сей грѣхи наша носитъ*, говоритъ о Немъ Пророкъ, *и о насъ болѣзнуетъ, и мы вмѣнихомъ Его быти въ трудѣ, и въ язвѣ отъ Бога, и во озлобленіи. Той же язвенъ бысть за грѣхи наша, и мученъ бысть за беззаконія наша, наказаніе мира нашего на Немъ, язвою Его мы исцѣлѣхомъ.*

Вси яко овцы заблудихомъ: человѣкъ отъ пути своего заблуди.. и Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ (Исаiи 53, 4—6). Это вторый крестъ нашего Спасителя, крестъ Его вольныхъ страданiй, Его неизобразимыхъ болѣзней, мученiй и скорбей, которыя вкусилъ Онъ ради насъ грѣшныхъ.

II. Такимъ образомъ первосвященническое служенiе Iисуса Христа объемлетъ собою всю Его земную жизнь. Во все это время, которое обыкновенно называется *состоянiемъ уничиженiя* или *истощанiя* нашего Спасителя, Онъ постоянно несъ на Себѣ Свой крестъ самоотверженiя, послушанiя, страданiй и скорбей. и былъ постоянно умилостивительною жертвою Богу за наши грѣхи. Въ частности, первосвященническое служенiе нашего Спасителя—

1. Началось въ самомъ пришествiи Его въ мiръ и въ воплощенiи: а) пришествiе Его въ мiръ было уже послушанiемъ. покорностiю волѣ Отца, которому Онъ сказалъ: *се иду,... еже сотворити волю Твою, Боже* (Евр. 10, 5—7); б) Въ воплощенiи Онъ безконечно Себя истощилъ, или умалилъ, по выраженiю Апостола, когда будучи Богомъ, *зракъ раба прiялъ, въ подобiи человѣчестѣмъ бывъ, и образомъ обрѣтеся якоже человѣкъ* (Фил. 2, 7).

2. Продолжалось во всю Его земную жизнь отъ рожденiя до смерти. Вся эта жизнь была единый непрерывный подвигъ Его смиренiя, послушанiя волѣ Божiей, страданiй и скорбей. Родился Онъ отъ Матери, Дѣвы Пречистой и святѣйшей, но бѣдной и безвѣстной, и притомъ родился въ вертепѣ и былъ положенъ въ яслѣхъ. Чрезъ нѣсколько дней, подчиняясь закону Моисееву, терпитъ болѣзнь обрѣзанiя, и здѣсь уже *со беззаконными вмѣнися* (Исаiи 53, 12). Вскорѣ подвергается гоненiю отъ Ирода и бѣжитъ во Египетъ. По возвращенiи изъ Египта, поселяется въ самомъ незначительномъ городкѣ Назаретѣ, и около тридцати лѣтъ остается въ совершенной неизвѣстности для мiра, живя въ домѣ мнимаго отца своего, древодѣла, и раздѣляя съ нимъ труды его. Предъ вступленiемъ въ должность общественнаго Учителя, Онъ, Господь и Владыка мiра, идетъ принять крещенiе отъ одного изъ рабовъ Своихъ, Iоанна, чтобы

исполнить всяку правду (Мате. 3, 15), и снова *вмѣняется со беззаконными;* добровольно терпитъ сорокодневный постъ и даже искушеніе отъ діавола. По вступленіи, около трехъ съ половиною лѣтъ, Онъ творитъ дѣло служенія Своего, но не по Своей волѣ, а по волѣ Отца, свидѣтельствуя: *снидохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю пославшаго Мя Отца* (Іоан. 6, 38). Проповѣдуетъ, но проповѣдуетъ то, что повелѣлъ Ему Отецъ: *Мое ученіе нѣсть Мое, но Пославшаго Мя* (Іоан. 7, 16). Исполняетъ Самъ законъ Моисеевъ, который для другихъ пришелъ замѣнить новымъ, совершеннѣйшимъ. Заботится о просвѣщеніи соотечественниковъ, обходя съ проповѣдію ихъ грады и веси, а Самъ *не имать, гдѣ главы подклонити* (Мате. 8, 20). *Благодѣтельствуетъ всѣмъ* Своимъ ученіемъ и чудесами (Дѣян. 10, 38), а Самъ терпитъ отъ другихъ только зло: Его ученію не вѣруютъ; Его чудеса приписываютъ силѣ веельзевула; Его Самого преслѣдуютъ тайною завистію, ненавистію, клеветами, укоризнами и не разъ покушаются даже лишить жизни. Въ кругу даже собственныхъ двѣнадцати учениковъ, съ которыми обращался ближайшимъ образомъ, Онъ видитъ и терпитъ постоянно Своего будущаго предателя. И весь этотъ многотрудный подвигъ жизни нашего Спасителя былъ именно подвигомъ Его первосвященническаго служенія; все это истощаніе Его имѣло цѣлію наше вѣчное спасеніе. *Иже во днехъ плоти Своея,* свидѣтельствуетъ Апостолъ о Спасителѣ, *моленія же и молитвы къ могущему спасти Его отъ смерти, съ воплемъ крѣпкимъ и со слезами принесъ, и услышанъ бывъ отъ благоговѣинства; аще и Сынъ бяше, обаче навыче отъ сихъ, яже пострада, послушанію; и совершився бысть всѣмъ послушающимъ Его виновенъ спасенія вѣчнаго, нареченъ отъ Бога первосвященникъ, по чину Мельхиседекову* (Евр. 5, 7—10).

3. Наконецъ, совершилось вполнѣ въ Его крестной смерти съ ея предшествовавшими и сопровождавшими обстоятельствами, ибо здѣсь достигли уже самой высшей степени и смиреніе нашего Спасителя, и Его послушаніе волѣ Божіей, и Его страданія и скорби. Здѣсь Онъ явился, поистинѣ, *безчестнымъ и умаленнымъ паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ* (Исаіи 53, 3); здѣсь

испилъ Онъ за насъ уже всю чашу гнѣва Божія (Іоан. 18, 11), и потерпѣлъ самыя *болѣзни адовы* (Исаіи 53, 12). Здѣсь какъ первосвященникъ, Онъ, дѣйствительно, заклалъ Себя на древѣ крестномъ въ умилостивительную жертву Богу за грѣхи міра, и искупилъ насъ Своею *честною кровію* (1 Петр. 1, 19); такъ что Его воплощеніе и вся земная жизнь служили только приготовленіемъ и какъ бы постепеннымъ восхожденіемъ Его къ этому великому жертвоприношенію. А потому-то и въ словѣ Божіемъ и въ ученіи Церкви (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 47) представляется—

§ 97. Въ особенности смерть Іисуса Христа, какъ искупительная за насъ жертва.

1. Эта важнѣйшая истина была предвозвѣщена въ прообразованіяхъ и пророчествахъ ветхозавѣтныхъ. Такъ мѣдный змій, спасавшій отъ смерти всѣхъ, которые, бывъ укушены смертоносными зміями, взирали на него, предзнаменовалъ, что *тако подобаетъ вознестися Сыну Человѣческому, да всякъ вѣруяй въ Онь, не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 14. 15; снес. Числ. 21, 8. 9). Кровь всѣхъ жертвенныхъ животныхъ, которыя закалались для очищенія людей отъ грѣховъ, и, въ частности, кровь агнца пасхальнаго, предохранившая первенцевъ Израильскихъ отъ меча ангела смерти во Египтѣ; кровь козляя или тельчая, съ которою входилъ первосвященникъ однажды въ годъ во Святое Святыхъ для кропленія на очистилище за грѣхи всего народа,—все это ясно указывало народу Божію, что для истиннаго очищенія отъ грѣховъ всего человѣческаго рода употреблена будетъ кровь *агнца, закоеннаго отъ сложенія міра* (Евр. 9, 11. 12. 26; 10, 11. 12; 1 Кор. 5, 7; Апок. 5, 12). А изъ пророчествъ ветхозавѣтныхъ довольно припомнить здѣсь главное и яснѣйшее, изреченное Пророкомъ Исаіею о Мессіи: *Той язвенъ бысть за грѣхи наша, и мученъ бысть за беззаконія наша, наказаніе мира нашего на Немъ, язвою Его мы исцѣлѣхомъ. Вси яко овцы заблудихомъ: человѣкъ отъ пути своего заблуди, и Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ* (Исаіи 53, 5—7).

2. Эту истину провозгласилъ св. Іоаннъ Предтеча, когда, видя грядущаго къ нему Іисуса для принятія крещенія, сказалъ въ слухъ всѣхъ: *се Агнецъ Божій, вземляй грѣхи міра* (Іоан. 1, 29).

3. Эту истину многократно засвидѣтельствовалъ Самъ Христосъ Спаситель. Говоря о цѣли Своего пришествія на землю, Онъ выразился: *Сынъ Человѣческій не пріиде, да послужатъ Ему, но послужити, и дати душу Свою избавленіе за многихъ* (Матѳ. 20, 28). Именуя Себя единымъ истиннымъ пастыремъ словесныхъ овецъ, сказалъ: *пастырь добрый душу свою полагаетъ за овцы* (Іоан. 10, 11),—*Азъ есмь пастырь добрый* (—14), *и душу Мою полагаю за овцы* (—15). Предвозвѣщая Іудеямъ объ учрежденіи таинства тѣла и крови Своей, между прочимъ, замѣтилъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе: аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки: и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (Іоан. 6, 51).

4. Эту истину благовѣстили св. Апостолы. Ап. Іоаннъ въ посланіи своемъ говоритъ: *кровь Іисуса Христа очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Іоан. 1, 7). Апостолъ Петръ заповѣдуетъ христіанамъ: *со страхомъ житія вашего время жительствуйте, вѣдяще, яко не истлѣннымъ сребромъ или златомъ избавистеся отъ суетнаго вашего житія, отцы преданнаго, но честною кровію яко агнца непорочна и пречиста Христа* (1 Пет. 1, 17—19). *Зане и Христосъ единою о грѣсѣхъ нашихъ пострада, праведникъ за неправедники, да приведетъ ны Богови* (—3, 18). Но чаще всѣхъ другихъ повторяетъ эту истину въ своихъ посланіяхъ Ап. Павелъ: *предахъ бо вамъ исперва, еже и пріяхъ, яко Христосъ умре грѣхъ нашихъ ради, по писаніемъ* (1 Кор. 15, 3); *Христосъ возлюбилъ есть насъ, и предаде Себе за ны приношеніе и жертву Богу въ воню благоуханія* (Еф. 5, 2); *Иже преданъ бысть за прегрѣшенія наша, и воста за оправданіе наше* (Римл. 4, 25).

5. Эту истину всегда содержала св. каѳолическая Церковь, какъ видно: а) изъ Никео-Цареградскаго Символа, гдѣ она научаетъ насъ вѣровать: «и во единаго Господа Іисуса Христа,

Сына Божія..., насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ..., *распятаго же за ны*»...; б) изъ символа Аѳанасіева, гдѣ говорится: «единъ Христосъ пострадавый *спасенія нашего ради*».

§ 98. Раскрытіе самаго способа нашего искупленія смертію Іисуса Христа.

Вся тайна нашего искупленія смертію Іисуса Христа состоитъ въ томъ, что Онъ, въ замѣнъ насъ, уплатилъ Своею кровію долгъ Правдѣ Божіей за наши грѣхи, который мы сами уплатить были не въ состояніи: иначе,—въ замѣнъ насъ, исполнилъ и потерпѣлъ все, что только требовалось для отпущенія нашихъ грѣховъ. Возможность, вообще, такого замѣненія одного лица другимъ предъ судомъ Правды Божіей, такой уплаты нравственнаго долга однимъ лицемъ вмѣсто другаго или другихъ необходимо должна быть признана здравымъ смысломъ: а) когда на эту замѣну есть воля Божія и согласіе Самого верховнаго Законодателя и Судіи; б) когда лице, принявшее на себя уплатить долгъ вмѣсто другихъ неоплатныхъ должниковъ, само не состоитъ предъ Богомъ въ такомъ же долгу; в) когда оно добровольно рѣшается исполнить всѣ требованія долга, какія только предложитъ Судія; и г) когда, наконецъ, дѣйствительно, принесетъ такую плату, которая бы вполнѣ удовлетворила за долгъ. Всѣ эти условія, которыя мы заимствовали съ примѣра нашего Спасителя и только обобщили, совершенно выполнены въ Его великомъ подвигѣ ради насъ. И—

1. Господь Іисусъ потерпѣлъ за насъ страданія и смерть по волѣ и съ соизволенія Своего Отца, нашего верховнаго Судіи. Для того Онъ, Сынъ Божій, и приходилъ на землю, чтобы *творить не Свою волю, но волю пославшаго Его Отца* (Іоан. 6, 38); тѣмъ только и занимался, въ продолженіе всей Своей земной жизни, чтобы *исполнить волю Отца* (Іоан. 4, 34). Наконецъ, когда, приближаясь къ смерти, посреди величайшихъ Своихъ страданій, въ саду Геѳсиманскомъ молился ко Отцу: *Отче Мой,*

аще возможно есть, да мимоидетъ отъ Мене чаша сія (Матѳ. 26, 39), немедленно присовокупилъ: *обаче не якоже Азъ хощу, но якоже Ты* (—39), *не Моя воля, но Твоя да будетъ* (Лук. 22, 42). Съ другой стороны слово Божіе ясно учитъ, что Самъ Отецъ *Своего Сына не пощадѣ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Его* (Римл. 8, 32); Самъ Богъ *Его предположи очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (—3, 25).

2. Господь Іисусъ потерпѣлъ страданія и смерть за наши грѣхи, Самъ будучи совершенно безгрѣшенъ и невиненъ, и, слѣд., будучи совершенно свободенъ предъ Богомъ отъ этого нравственнаго долга. Его, *невѣдѣвшаго грѣха*, говоритъ Апостолъ, Богъ *по насъ грѣхъ сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ* (2 Кор. 5, 21). Онъ *Духомъ Святымъ Себе принесе непорочна Богу* (Евр. 9, 14), пострадалъ *праведникъ за неправедники, да приведетъ ны Богови* (1 Петр. 3, 18).

3. Господь Іисусъ потерпѣлъ за насъ страданія и смерть совершенно добровольно,—отчего и могли они быть угодными небесному Судіи. *Сего ради Мя Отецъ любитъ*, говоритъ Христосъ Спаситель, *яко Азъ душу Мою полагаю, да паки пріиму ю. Никтоже возметъ ю отъ Мене, но Азъ полагаю ю о Себѣ; область имамъ положити ю, и область имамъ паки пріяти ю* (Іоан. 10, 17. 18).

4. Господь Іисусъ Своими страданіями и смертію принесъ за насъ правдѣ Божіей плату, не только совершенно полную и удовлетворительную за долгъ нашъ, но и преизбыточествующую, и, такимъ образомъ, не только искупилъ насъ отъ грѣха, но и пріобрѣлъ намъ вѣчныя блага.

а) Господь Іисусъ принесъ плату полную и совершенно удовлетворительную за долгъ нашъ. Этотъ долгъ нашъ предъ Богомъ состоялъ въ томъ, что мы не исполнили воли Его, которую должны были исполнить, и непослушаніемъ своимъ безконечно оскорбили своего Создателя, и вслѣдъ за тѣмъ осуждены были Имъ на страданія и смерть, которая есть неизбѣжное слѣдствіе грѣха и справедливое возмездіе за грѣхъ, по слову Писанія—*оброцы грѣха смерть* (Римл. 6, 23; снес. Быт. 2, 17).

Но Господь Іисусъ всецѣло и совершенно исполнилъ за насъ волю Божію въ продолженіе всей Своей земной жизни и особенно въ крестныхъ страданіяхъ и смерти, когда Его самоотверженіе, смиреніе, послушаніе волѣ Отца достигли самой высшей степени (Фил. 2, 8); всецѣло и совершенно потерпѣлъ за насъ и всѣ тѣ страданія и смерть, какія мы заслуживали за всѣ наши грѣхи. Ибо, хотя Онъ страдалъ и умеръ за насъ по человѣчеству: но это человѣчество и во время страданій было нераздѣльно соединено съ Его Божествомъ, и есть собственное человѣчество Бога Слова. Хотя Онъ страдалъ и умеръ одинъ за весь родъ человѣческій, заключающій въ себѣ милліоны людей: но Онъ есть Божеское Лице, съ которымъ не только всѣ люди, но и всѣ твари въ совокупности не могутъ сравниться по достоинству. Хотя Онъ исполнялъ за насъ волю Божію и былъ послушливъ въ продолженіе только тридцати трехъ съ половиною лѣтъ, и хотя пострадалъ и умеръ за насъ однажды: но и такое послушаніе волѣ Божіей, и такія страданія и смерть Его какъ Лица Божескаго, безъ сомнѣнія, въ состояніи замѣнить собою всѣ неисчислимо многократныя наши непослушанія волѣ Божіей, всѣ безчисленные виды нашихъ страданій и смерти, временныхъ и вѣчныхъ. Богъ не могъ остаться не удовлетвореннымъ такою жертвою за наши грѣхи, потому что и удовлетворявшій былъ Богъ (Евр 5, 8—10; 9, 27, 28; 10, 12. 14).

б) Господь Іисусъ принесъ за насъ плату преизбыточествующую. Ибо какъ бы ни были велики и многочисленны грѣхи всего рода человѣческаго, но они ограничены и по природѣ своей, и по числу, а самоотверженіе, страданія и смерть Іисуса Христа, Лица Божескаго и безпредѣльнаго должны имѣть безконечную цѣну, во всѣхъ отношеніяхъ, предъ судомъ вѣчной правды. И слѣд. какъ ни велико, какъ ни необъятно оскорбленіе, причиненное грѣхами нашими величеству высочайшаго Существа; но удовлетвореніе, принесенное за нихъ Іисусомъ Христомъ, несравненно больше. А потому Онъ не только совершенно уплатилъ за насъ долгъ безцѣнною Своею кровію, но и купилъ за нее, пріобрѣлъ для насъ вѣчныя блага. Эту исти-

ну ясно проповѣдуетъ св. Апостолъ, говоря: *не якоже прегрѣшеніе, тако и даръ: аще бо прегрѣшеніемъ единаго мнози умроша, множае паче благодать Божія и даръ благодатію единаго человѣка Іисуса Христа во многихъ преизлишествова... Аще бо единаго прегрѣшеніемъ смерть царствова единѣмъ, множае паче избытокъ благодати и даръ правды пріемлюще, въ жизни воцарятся единѣмъ Іисусъ Христомъ* (Римл. 5, 15. 17; срав. 8, 32).

Потому-то мы и вѣруемъ, что страданія и смерть нашего Спасителя имѣютъ значеніе не только выкупа за насъ и уплаты долга; но и значеніе величайшихъ заслугъ предъ судомъ вѣчной Правды, ради которыхъ Богъ *вся намъ дарствуетъ* (Римл. 8, 32: срав. Простр. Кат. о чл. IV).

§ 99. Обширность искупительныхъ дѣйствій смерти Христовой.

Жертва, принесенная за насъ Христомъ Спасителемъ на крестѣ, есть жертва всеобъемлющая. Сила ея и дѣйствія простираются—

1. На всѣхъ людей. Св. Апостолы называютъ Іисуса Христа—а) ходатаемъ за всѣхъ: *единъ есть Богъ, и единъ ходатай Бога и человѣковъ, человѣкъ Христосъ Іисусъ, давый Себе избавленіе за всѣхъ* (1 Тим. 2, 5—6); б) Спасителемъ міра: *Той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (1 Іоан. 2, 2); *и мы видѣхомъ и свидѣтельствуемъ, яко Отецъ посла Сына Спасителя міру* (—4, 14); в) умершимъ за всѣхъ людей: *аще единъ за всѣхъ умре, то убо вси умроша. Христосъ же за всѣхъ умре, да живущіи не ктому себѣ живутъ, но умершему за нихъ и воскресшему* (2 Кор. 5, 14. 15; срав. Евр. 9, 9). Если же въ Св. Писаніи иногда говорится, что Господь *далъ душу Свою избавленіе* только *за многихъ* (Матѳ. 20, 28), или *вознесъ на крестѣ грѣхи многихъ* (Евр. 9, 28); то надобно помнить, во-первыхъ, что, при выраженіи этой истины на свящ. языкѣ, слово *многіе* употребляется въ значеніи *всѣхъ*, какъ часть вмѣсто цѣлаго, напримѣръ у Апостола: *якоже единаго прегрѣшеніемъ во вся человѣки вниде осужденіе:*

такожде и единаго оправданіемъ во вся человѣки вниде оправданіе жизни. Якоже бо ослушаніемъ единаго человѣка грѣшни быша мнози, сице и послушаніемъ единаго праведни будутъ мнози (Римл. 5, 18. 19; снес. 12. 15). А во-вторыхъ извѣстно, что, хотя Христосъ умеръ за всѣхъ, и *всѣмъ человѣкомъ хощетъ спастися, и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. 2, 4), но не всѣ вѣруютъ въ Него, не всѣ усвояютъ себѣ совершенное Имъ спасеніе, и, дѣйствительно, спасаются только многіе (Матѳ. 20, 16).

2. На всѣ грѣхи. Это подтверждаетъ слово Божіе, когда говоритъ, что Христосъ избавилъ насъ: а) вообще отъ всякаго грѣха: *Иже далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго беззаконія* (Тит. 2, 14); *кровь Іисуса Христа Сына Его* (Бога) *очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Іоан. 1, 7),—и въ частности б) отъ грѣха первороднаго: *якоже бо ослушаніемъ единаго человѣка грѣшни быша мнози, сице и послушаніемъ единаго праведни будутъ мнози* (Римл. 5, 19; снес. 1 Кор. 15, 45); в) отъ всѣхъ грѣховъ прежнихъ: *егоже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Римл. 3, 25); г) отъ всѣхъ грѣховъ будущихъ: *чадца моя, сія пишу вамъ, да не согрѣшаете; и аще кто согрѣшитъ, ходатая имамы ко Отцу, Іисуса Христа праведника. И Той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (1 Іоан. 2, 1. 2).

3. На всѣ времена, т. е. отъ самаго начала паденія человѣческаго до кончины міра. Посему-то—а) Христосъ называется, съ одной стороны, *агнцемъ*, закоденнымъ въ очахъ Божіихъ *отъ сложенія міра* (Апок. 13, 8); а съ другой—первосвященникомъ вѣчнымъ (Евр. 7, 21), который не имѣлъ нужды *множицею страдати отъ сложенія міра*, но *единою въ кончину вѣковъ, во отметаніе грѣха, жертвою Своею явися* (—9, 26); *и единѣмъ приношеніемъ совершилъ есть во вѣки освящаемыхъ* (—10, 14). Равнымъ образомъ б) и искупленіе, Имъ совершенное, называется вѣчнымъ: *Христосъ пришедъ архіерей грядущихъ благъ,... ни кровію козлею ниже тельчею, но Своею кровію, вниде единою во святая, вѣчное искупленіе обрѣтый* (—9, 11. 12); и в) священство Его—непреходящимъ: *Сей, занеже пребываетъ*

во вѣки, непреступное имать священство; тѣмже и спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, во еже ходатайствовати о нихъ (—7, 24. 25; снес. Римл. 8, 34).

Примѣч. Хотя Христосъ Спаситель умеръ собственно за падшій родъ человѣческій, почему и называется Ходатаемъ Бога и человѣковъ (1 Тим. 2, 5); но такъ какъ цѣлію Его искупительной жертвы было потребить не только грѣхъ, но и всѣ слѣдствія грѣха, а слѣдствія грѣхопаденія простирались на весь міръ; то и слѣдствія искупленія простерлись на весь міръ, какъ духовный, такъ и вещественный.

а) По отношенію къ міру духовному слѣдствіемъ паденія нашихъ прародителей было то, что грѣхъ, расторгшій союзъ нашъ съ Богомъ, существомъ святѣйшимъ, расторгъ неизбѣжно союзъ нашъ и съ *святыми Ангелами* (Матѳ. 25, 31). Христосъ примирилъ Своимъ крестомъ небо съ землею, возсоединилъ ангеловъ и человѣковъ подъ единою главою Своею во единую Церковь Божію. *Въ немъ*, говоритъ Апостолъ, *благоизволи* Богъ *всему исполненію вселитися, и тѣмъ примирити всяческая къ Себѣ, умиротворивъ кровію креста Его, чрезъ Него, аще земная, аще ли небесная* (Кол. 1, 19. 20); *положи въ Немъ.., возглавити всяческая, яже на небесѣхъ и яже на земли* (Еф. 1, 9 10), и, по совершеніи Имъ дѣла искупленія, *Того даде Главу выше всѣхъ Церкви, яже есть тѣло Его, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ* (—22. 23).

б) По отношенію къ міру вещественному, или по крайней мѣрѣ къ земной природѣ грѣхъ человѣческій произвелъ то, что *земля проклята въ дѣлѣхъ* человѣка (Быт. 3, 17), *суетѣ тварь повинуся не волею, и даже до нынѣ совоздыхаетъ и сболѣзнуетъ съ нами* (Римл. 8, 20. 22). Вслѣдствіе искупленія, совершеннаго Іисусомъ Христомъ, снимается и съ земли проклятіе, и вся тварь освободится отъ суеты и отъ воздыханій: это вполнѣ должно послѣдовать уже тогда, когда окончательно совершится обновленіе человѣчества, и откроется слава сыновъ Божіихъ. Потому-то, какъ свидѣтельствуетъ Апостолъ, *чаяніе твари откровенія сыновъ Божіихъ чаетъ. Суетѣ бо тварь повинуся не волею, но за повинувшаго ю на уповаціи, яко и сама тварь свободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ* (Римл. 8, 19 -21). Тогда упразднится *послѣдній врагъ* всѣхъ земнородныхъ—смерть; неизбѣжно кончится работа истлѣнія; тогда *земля, и яже на ней дѣла сгоратъ* (2 Петр. 3, 10), и явятся *новое небо и новая земля, въ нихже будетъ жити* одна *правда* (—13).

§ 100. Слѣдствіе крестныхъ заслугъ Іисуса Христа по отношенію къ Нему Самому: состояніе Его прославленія.

I. Великій подвигъ нашего искупленія, который совершилъ Господь Іисусъ Своими страданіями и смертію, какъ подвигъ Его свободный, какъ подвигъ Лица Божескаго, имѣетъ, предъ судомъ вѣчной Правды, значеніе величайшей заслуги не только по отношенію къ намъ; но и по отношенію къ Нему Самому, нашему Искупителю. Онъ добровольно подчинилъ Себя волѣ

Отца, опредѣлившаго спасти міръ кровію Своего вочеловѣчившагося Сына; добровольно прошелъ весь путь истощанія; добровольно, *вмѣсто предлежащія Ему радости, претерпѣ крестъ, о срамотѣ нерадивъ* (Евр. 12, 2): за все это вслѣдъ за состояніемъ Его истощанія настало для Него *состояніе прославленія* и славы (Іоан. 7, 39; 12, 16),—прославленія не по Божеству, которое всегда было славно, и только *во днехъ плоти* (Евр. 5, 7), скрывало славу свою подъ покровомъ плоти, но по самому человѣчеству, воспринятому Имъ въ единство Его Божеской Ипостаси, которое до смерти, по истинѣ, было *умалено* (безчестно) и не имѣло *ни доброты, ниже славы* (Исаіи 53, 2. 3). Объ этомъ всецѣломъ прославленіи нашего Спасителя, какъ Богочеловѣка вслѣдствіе Его заслугъ—

1. Ясно возвѣстилъ Самъ Онъ, когда, по воскресеніи, явившись двумъ ученикамъ Своимъ, шедшимъ въ Еммаусъ и недоумѣвавшимъ о смерти Учителя, воскликнулъ: *о, несмысленная и косная сердцемъ еже вѣровати о всѣхъ, яже глаголаша Пророцы. Не сія ли подобаше пострадати Христу, и внити въ славу Свою* (Лук. 24, 25. 26; срес. Іоан. 10, 17)?

2. Ясно засвидѣтельствовали и св. Апостолы. Ап. Петръ пишетъ, что Пророки предвозвѣстили о спасеніи нашемъ, *прежде свидѣтельствуя о Христовыхъ страстехъ, и о славахъ, яже по сихъ* (1 Петр. 1, 11). Ап. Павелъ, изобразивъ, какъ Христосъ, будучи истиннымъ Богомъ, добровольно *Себе умалилъ, зракъ раба пріимъ, и смирилъ Себе, послушливъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя*, непосредственно присовокупляетъ: *тѣмже* (διὸ) *и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене, да о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 7—10). А въ другомъ посланіи говоритъ, что *видимъ Іисуса*, именно *за пріятіе смерти, славою и честію вѣнчанна* (Евр. 2, 9).

II. Въ чемъ состоитъ это прославленіе нашего Спасителя, видно отчасти изъ приведенныхъ свидѣтельствъ. Въ томъ, что Онъ, уже какъ Богочеловѣкъ, вошелъ въ ту самую славу, которую, какъ Богъ, *имѣлъ* у Отца, *прежде міръ не бысть* (Лук. 24, 26; Іоан. 17, 1); въ томъ, что Его, и по человѣче-

ству, Отецъ, *воскресивъ отъ мертвыхъ, посади одесную Себе на небесныхъ, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства и всякаго имене именуемаго не точію въ вѣцѣ семъ, но и во грядущемъ; и вся покори подъ нозѣ Его* (Еф. 1, 20—22); въ томъ, что Онъ, *возшедъ на небо, покоршимся Ему Ангеломъ и властемъ и силамъ* (1 Петр. 3, 22), и въ образѣ человѣческомъ пріемлетъ отъ всѣхъ небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ такое же точно поклоненіе, какое по Божеству своему имѣлъ отъ вѣка (Фил. 2, 10; срав. Апок. 5, 11—14).

III. Началось это полное и всецѣлое прославленіе Іисуса Христа воскресеніемъ Его изъ мертвыхъ, когда самое тѣло Его преобразилось и содѣлалось *тѣломъ славы* (Фил. 3, 21). и когда Онъ сказалъ Апостоламъ: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли* (Матѳ. 28, 18). Затѣмъ послѣдовало вознесеніе Его съ плотію на небеса, гдѣ покорились Ему всѣ Ангелы Божіи (1 Петр. 3, 22; Евр. 1, 6). Затѣмъ—сѣдѣніе одесную Отца во всей Божеской славѣ (Еф. 1, 21. 22; 1 Кор. 15, 27), въ которой Онъ нѣкогда явится всему міру судить живыхъ и мертвыхъ (Матѳ. 16, 27; 19, 28; 24, 30), и въ которой пребудетъ во вѣки вѣковъ купно со Отцемъ и Св. Духомъ (Лук. 1, 33).

III.

О ЦАРСКОМЪ СЛУЖЕНІИ ІИСУСА ХРИСТА.

§ 101. Связь съ предыдущимъ, понятіе о царскомъ служеніи Іисуса Христа и истина сего служенія.

I. Какъ Пророкъ, Господь Іисусъ возвѣстилъ намъ тайну спасенія; какъ Первосвященникъ совершилъ наше спасеніе, искупивъ насъ отъ грѣха, *области сатанины* (Дѣян. 26, 18), и отъ вѣчной смерти, и заслуживъ для насъ царство небесное и вѣчное блаженство. Но при томъ и другомъ служеніи необходимо еще было Ему имѣть могущество Царя, чтобы, съ одной стороны, въ доказательство божественности Своего благовѣстія совершить рядъ знаменій и чудесъ,—безъ чего люди не

могли бы увѣровать въ Него; а съ другой, чтобы дѣйствительно разрушить область діавола—адъ, дѣйствительно побѣдить смерть и отверзть намъ входъ въ царство небесное. Потому-то нашему Искупителю предопредѣлено было, вмѣстѣ съ служеніями пророческимъ и первосвященническимъ, еще третье служеніе—царское. Служеніе это состоитъ въ томъ, что Господь Іисусъ, Царь вѣчный по Божеству, будучи помазанъ Духомъ Святымъ въ Царя и по человѣчеству въ самомъ воплощеніи (Лук. 1, 32—35; Дѣян. 10, 37. 38), употреблялъ и употребляетъ Свое царское могущество и власть на великое дѣло нашего спасенія.

II. Истина царскаго служенія нашего Спасителя весьма ясно засвидѣтельствована въ словѣ Божіемъ.

1. Онъ родился Царемъ и облеченнымъ властію. *Отроча родися намъ*, взываетъ Пророкъ Исаія, *Сынъ и дадеся намъ, Егоже начальство бысть на рамѣ Его; и нарицается имя Его: велика совѣта Ангелъ, Чуденъ, Совѣтникъ, Богъ крѣпкій, Властелинъ, Князь мира, Отецъ будущаго вѣка* (Исаіи 9, 6. 7; снес. Лук. 1, 32. 33; Матѳ. 2, 2).

2. Онъ былъ Царемъ и имѣлъ царскую власть во дни Своего уничиженія. Ибо Самъ усвоялъ Себѣ тогда имя Царя, какъ видно изъ обвиненія, взведеннаго на Него Іудеями (Матѳ. 27, 11. 37; Марк. 15, 2. 32), и какъ, дѣйствительно, Онъ подтвердилъ то предъ Пилатомъ (Іоан. 18, 37). Усвоялъ Себѣ и власть Царя, какъ показываютъ слова молитвы Его ко Отцу: *Отче, пріиде часъ: прослави Сына Твоего, да и Сынъ Твой прославитъ Тя; якоже далъ еси Ему власть всякія плоти, да всяко, еже далъ еси Ему, дастъ имъ животъ вѣчный* (Іоан. 17, 1. 2). Самимъ дѣломъ показалъ Себя Царемъ, когда входилъ во Іерусалимъ, соотвѣтственно древнему пророчеству: *радуйся зѣло, дщи Сіоня, проповѣдуй, дщи Іерусалимля: се Царь твой грядетъ тебѣ праведенъ и спасаяй, Той кротокъ, и всѣдъ на подъяремника и жребца юна* (Зах. 9, 9; Іоан. 12, 15), и когда принималъ торжественныя привѣтствія отъ народа: *Осанна Сыну Давидову* (Матѳ. 21, 9); *благословенъ грядый во имя Господне царь Израилевъ* (Іоан. 12, 13).

3. Наконецъ во всей славѣ и могуществѣ Онъ явился Царемъ въ состояніи Своего прославленія, когда уже сказалъ ученикамъ: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли* (Матѳ. 28, 18), и когда Богъ, дѣйствительно, посадилъ Его *одесную Себе на небесныхъ, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго не точію въ вѣцѣ семъ, но и во грядущемъ; и вся покори подъ нозѣ Его* (Еф. 1, 21. 22).

§ 102. Въ какихъ дѣйствіяхъ выразилось царское служеніе Іисуса Христа? Его чудеса.

Главныя дѣйствія, въ которыхъ выразилось царское служеніе Іисуса Христа, суть: во-первыхъ, всѣ чудеса, которыя совершалъ Онъ въ доказательство Своего Божественнаго посольства и истины Своего ученія, и въ которыхъ проявлялъ царскую власть Свою какъ надъ всею природою, такъ, въ частности, надъ адомъ и надъ смертію; во-вторыхъ, Его нисшествіе во адъ и побѣда надъ адомъ; въ-третьихъ, Его воскресеніе и побѣда надъ смертію; въ-четвертыхъ, Его вознесеніе на небеса, которымъ отверзъ Онъ намъ входъ въ царство небесное.

1. Господь Іисусъ совершалъ Свои чудеса въ доказательство Своего Божественнаго посольства и истины Своего ученія. Объ этомъ говоритъ Онъ Самъ: *аще не творю дѣла Отца Моего, не имите Ми вѣры; аще ли творю, аще и Мнѣ не вѣруете, дѣломъ Моимъ вѣруйте* (Іоан. 10, 37. 38); *дѣла бо, яже даде Мнѣ Отецъ, да совершу я, та дѣла, яже Азъ творю, свидѣтельствуютъ о Мнѣ, яко Отецъ Мя посла* (Іоан. 5, 36).

2. Господь Іисусъ проявлялъ въ чудесахъ Своихъ власть надъ всею природою. Такъ, Онъ претворилъ воду въ вино (Іоан. 2, 1—11), ходилъ по водамъ (Матѳ. 14, 26), однимъ словомъ укротилъ бурю морскую (Лук. 8 24); однимъ словомъ или однимъ прикосновеніемъ Своимъ исцѣлялъ всякія болѣзни (Матѳ. 9, 20—23; 14, 35. 36), давалъ зрѣніе слѣпымъ (Марк. 10, 46—52), слухъ глухимъ, языкъ нѣмымъ (Матѳ. 9, 32—35; 12, 22; Лук. 11, 14) и проч.

3.—Проявлялъ власть Свою надъ силами ада. Это во всѣхъ тѣхъ многочисленныхъ случаяхъ, когда однимъ повелѣніемъ Своимъ изгонялъ духовъ нечистыхъ изъ людей (Марк. 1, 25; 5, 8: 9, 25; Лук. 8, 32. 33), и когда сами бѣсы, узнавая въ Немъ Сына Божія, трепетали Его могущества и власти надъ ними, и взывали: *что намъ и Тебѣ, Іисусе Сыне Божій! пришелъ еси сѣмо прежде времене мучити насъ* (Матѳ. 8, 29).

4.—Проявлялъ власть Свою надъ смертію. Ибо—а) воскресилъ сына вдовы Наинскія однимъ прикосновеніемъ къ одру умершаго и повелѣніемъ: *юноше, тебѣ глаголю, востани* (Лук. 7, 14 и слѣд.); б) воскресилъ дочь Іаира, начальника синагоги, прикосновеніемъ и словомъ: *отроковице, востани* (Лук. 8, 54); в) воскресилъ четверодневнаго мертвеца, Лазаря, велегласнымъ воззваніемъ: *Лазаре, гряди вонъ* (Іоан. гл. 11).

Такимъ образомъ и во дни истощанія нашего Спасителя, когда Онъ совершалъ преимущественно Свое служеніе пророческое и служеніе первосвященническое, чудеса Его показывали уже, что Онъ есть вмѣстѣ и Царь вселенной, Побѣдитель ада и смерти.

§ 103. Нисшествіе Іисуса Христа во адъ и побѣда надъ адомъ.

Но всѣ дѣйствія, въ которыхъ Господь Іисусъ являлъ власть Свою надъ духами злобы еще на землѣ, можно назвать только предначатками Его побѣды надъ адомъ. Самымъ же дѣломъ Онъ побѣдилъ и разрушилъ адъ, когда, *упразднивъ смертію* Своею *имущаго державу смерти, сирѣчь діавола* (Евр. 2, 14), снисшелъ во адъ съ душею Своею, яко Богъ, чтобы благовѣстить плѣнникамъ адовымъ о спасеніи, и извелъ оттуда всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ въ свѣтлыя обители Отца небеснаго (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 49; Простр. Хр. Катих. о чл. 5—7).

I. Ученіе о томъ, что Господь Іисусъ дѣйствительно, сходилъ во адъ душею Своею и Божествомъ въ то время, какъ тѣло Его находилось во гробѣ, и сходилъ именно съ цѣлію проповѣдать тамъ о спасеніи—

1. Есть ученіе апостольское. Св. Петръ въ рѣчи своей къ Іудеямъ, приведши слова Псалмопѣвца: *не оставиши души моея во адѣ, ниже даси преподобному твоему видѣти истлѣнія.* замѣтилъ, что Давидъ, какъ Пророкъ, предсказалъ въ этихъ словахъ о воскресеніи Христовѣ, *яко не оставися душа Его во адѣ, ни плоть Его видѣ истлѣнія* (Дѣян. 2, 27—31). А въ одномъ изъ посланій выражаетъ мысль свою еще яснѣе, говоря *Христосъ единою о грѣсѣхъ нашихъ пострада, праведникъ за неправедники, да приведетъ ны Богови, умерщвленъ убо бывъ плотію, оживъ же духомъ, о немже и сущимъ въ темницѣ духовомъ сошедъ проповѣда* (1 Петр. 3, 18. 19).

2. Было всегда содержимо Церковію. Доказательство тому находимъ отчасти въ нѣкоторыхъ изъ древнихъ ея символовъ, каковъ Аквилейскій, гдѣ стоитъ членъ о сошествіи Іисуса Христа во адъ; но гораздо болѣе въ писаніяхъ ея древнихъ учителей. Напримѣръ, а) *св. Иринея:* «нисходитъ Господь въ преисподняя земли, благовѣствуя и тамъ пришествіе Свое и отпущеніе грѣховъ тѣмъ, которые вѣруютъ въ Него,—а увѣровали въ Него всѣ, ожидавшіе Его пришествія и служившіе Его распоряженіямъ, Праведники, Пророки и Патріархи»; б) *св. Василія Великаго:* «ясно (Давидъ) пророчествуетъ (Пс. 48, 16) о сошествіи во адъ Господа, который вмѣстѣ съ другими душами избавилъ и душу самого Пророка, чтобы она не оставалась во адѣ».

II. Господь Іисусъ Своимъ нисшествіемъ во адъ разрушилъ адъ, извелъ изъ него плѣнниковъ,—всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Эту мысль также проповѣдуетъ св. Апостолъ, говоря: *возшедъ на высоту плѣнилъ еси плѣнъ, и даде даянія человѣкомъ. А еже взыде, что есть, точію яко и сниде прежде въ дольнѣйшія страны земли* (Еф. 4, 8—10). И потомъ, вслѣдъ за св. Апостоломъ, проповѣдывали и учители Церкви, напримѣръ, а) *св. Іоаннъ Златоустъ:* «адъ плѣненъ сошедшимъ въ него Господомъ, упраздненъ, поруганъ, умерщвленъ, низложенъ, связанъ»; б) *св. Григорій Богословъ:* «отразилъ Онъ жало смерти, сокрушилъ мрачные затворы унылаго ада, даровалъ свободу душамъ»; в) *св. Кириллъ Іерусалимскій:* «сошелъ въ подземныя мѣста, дабы и оттуда освободить праведныхъ».

§ 104. Воскресеніе Іисуса Христа и побѣда надъ смертію.

Какъ адъ разрушилъ Христосъ собственно Своимъ нисшествіемъ во адъ, хотя и прежде являлъ Свою царственную власть надъ силами ада: такъ и смерть побѣдилъ Онъ собственно Своимъ воскресеніемъ отъ смерти, хотя и прежде не разъ показывалъ Свое могущество надъ нею. Это раскрываетъ св. Апостолъ, говоря: *Христосъ воста отъ мертвыхъ: начатокъ умершимъ бысть: понеже бо человѣкомъ смерть бысть, и человѣкомъ воскресеніе мертвыхъ. Якоже бо о Адамѣ вси умираютъ, такожде и о Христѣ вси оживутъ. Кійждо же въ своемъ чину, начатокъ Христосъ, потомъ же Христу вѣровавшіи въ пришествіе Его* (1 Кор. 15, 20—23). Чтобы понять, какимъ образомъ, вслѣдствіе воскресенія Христова, воскреснемъ нѣкогда и всѣ мы, и довершится полная побѣда надъ смертію, надобно взять во вниманіе, что по ученію слова Божія, мы чрезъ вѣру во Христа и чрезъ пріобщеніе св. таинствамъ Его становимся причастниками Христу (Евр. 3, 14), едино со Христомъ (Іоан. 6, 56; 15, 4. 5); а въ Немъ и причастниками Его жизни. Потому-то и училъ Онъ Самъ: *Азъ есмь воскрешеніе и животъ: вѣруяй въ Мя, аще и умретъ, оживетъ* (Іоан. 11, 25). *Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, иматъ животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ послѣдній день* (—6, 54). *Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (—56). По причинѣ такого единенія со Христомъ, въ нѣкоторомъ смыслѣ, мы уже съ Нимъ воскресли (Кол. 3, 1), точно такъ, какъ нѣкогда въ праотцѣ нашемъ Адамѣ всѣ мы согрѣшили и подверглись смерти (Римл. 5, 12—19).

§ 105. Вознесеніе Іисуса Христа на небеса и отверстіе для всѣхъ, вѣрующихъ въ Него, царства небеснаго.

Послѣ того, какъ Господь Своимъ нисшествіемъ во адъ освободилъ оттуда ветхозавѣтныхъ праведниковъ и, воскресши изъ мертвыхъ, *начатокъ умершимъ бысть*,—Онъ, наконецъ, торжественно вознесся на небеса съ воспринятымъ Имъ естествомъ

человѣческимъ и, такимъ образомъ, отверзъ для всѣхъ людей свободный входъ въ царство небесное.

Истину эту выразилъ Самъ Онъ, когда, бесѣдуя съ учениками объ отшествіи Своемъ ко Отцу, сказалъ: *иду уготовати мѣсто вамъ. И аще уготовлю мѣсто вамъ, паки пріиду и поиму вы къ Себѣ, да, идѣже есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 2. 3). Потомъ со всею ясностію раскрылъ св. Апостолъ Павелъ въ разныхъ мѣстахъ своихъ посланій. Въ одномъ мѣстѣ онъ говоритъ, что *Христосъ не въ рукотворенная святая вниде, но въ самое небо, нынѣ да явится лицу Божію о насъ* (Евр. 9, 24); въ другомъ прямо называетъ Его нашимъ *предтечею* на небеса (—6, 20); въ третьемъ выражается, что какъ Богъ совоскресилъ насъ со Христомъ, такъ точно *и спосади на небесныхъ во Христѣ Іисусѣ* (Еф. 2, 6), по вознесеніи Его на небеса; въ четвертомъ, что мы *наслѣдницы Богу, снаслѣдницы же Христу* (Римл. 8, 17); въ пятомъ даетъ наставленіе: *аще убо воскреснусте со Христомъ, вышнихъ ищите, идѣже есть Христосъ одесную Бога сѣдя. Горняя мудрствуйте, а не земная: умросте бо, и животъ вашъ сокровенъ есть со Христомъ въ Бозѣ* (Кол. 3, 1—3).

ОТДѢЛЪ II.

О БОГѢ, КАКЪ ОСВЯТИТЕЛѢ И КАКЪ СУДІИ И МЗДОВОЗДАЯТЕЛѢ.

ГЛАВА I.

О БОГѢ, КАКЪ ОСВЯТИТЕЛѢ.

§ 106. Связь съ предыдущимъ; понятіе объ освященіи человѣка и участіе всѣхъ Лицъ Пресвятой Троицы въ дѣлѣ этого освященія.

I. Господь Іисусъ, какъ Пророкъ, Первосвященникъ и Царь, совершилъ спасеніе для всѣхъ людей. Но чтобы каждый человѣкъ могъ содѣлаться причастникомъ этого спасенія, могъ дѣйствительно спастись во Христѣ Іисусѣ, необходимо освященіе человѣка.

II. Подъ именемъ *освященія* (ἁγιασμὸς, δικαιοσύνη, sanctificatio, justificatio) разумѣется дѣйствительное усвоеніе каждому изъ насъ заслугъ Христовыхъ, или такое дѣло, въ которомъ всесвятый Богъ, при извѣстныхъ условіяхъ съ нашей стороны, дѣйствительно, очищаетъ насъ отъ грѣховъ, оправдываетъ и содѣлываетъ *освященными и святыми* (1 Кор. 1, 2; 2 Кор. 1, 1). *И сими убо нѣцыи бѣсте*, писалъ св. Апостолъ Павелъ Коринѳскимъ христіанамъ, исчисливъ разные виды грѣшниковъ, *но омыстеся, но освятистеся, но оправдистеся, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11).

III. Въ дѣлѣ освященія нашего участвуютъ всѣ Лица Пресв. Троицы: Отецъ, Сынъ и Святый Духъ. Отецъ, Которому молился Сынъ еще во дни служенія Своего на земли о вѣрующихъ въ Него: *Отче святый...., святи ихъ во истину Твою* (Іоан. 17, 11. 17), и о Которомъ писалъ потомъ Апостолъ христіанамъ: *Самъ же Богъ мира да освятитъ васъ всесовершенныхъ во всемъ* (1 Сол. 5, 23). Сынъ, Который для того и предалъ Себя за Церковь, *да освятитъ ю, очистивъ банею водною въ глаголѣ, да представитъ ю себѣ славну Церковь: не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 26. 27),—и дѣйствительно, *бысть намъ Премудрость отъ Бога, правда же и освященіе* (1 Кор. 1, 30). Духъ Святый, Который потому и называется въ преимущественномъ смыслѣ *святымъ* (1 Кор. 12, 3 и др.), что все освящаетъ; называется также *Духомъ Святыни* (Римл. 1, 4), совершающимъ *святыню* въ насъ (1 Петр. 1, 2). Въ частности—

1. Отецъ представляется *источникомъ* нашего освященія. Отъ Него Спаситель первоначально ниспослалъ на землю Духа Святаго; *и Азъ умолю Отца*, говорилъ Христосъ ученикамъ предъ вознесеніемъ Своимъ на небеса, *и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ* (Іоан. 14, 16). Отъ Негоже, Отца, прежде всего, и Апостолы желали вѣрующимъ благодатныхъ даровъ, *благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа* (Римл. 1, 7; 1 Кор. 1, 3).

2. Духъ Святый представляется *совершителемъ* нашего освященія. Явившись на землю, вскорѣ по вознесеніи Спасителя на небеса, чтобы усвоить намъ дѣло спасенія, Духъ Святый съ тѣхъ поръ нынѣ пребываетъ въ Церкви (Іоан. 14, 16), возраждаетъ грѣшниковъ въ таинствѣ крещенія (Іоан. 3, 5), сообщается вѣрующимъ въ благодатныхъ дарованіяхъ, какъ *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія, Духъ страха Божія* (Исаіи 11, 2. 3), обитаетъ въ насъ, какъ въ храмахъ своихъ (1 Кор. 6, 19), *способствуетъ намъ въ немощехъ нашихъ* (Римл. 8, 26), производитъ въ насъ плоды духовные: *любы, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣру, кротость, воздержаніе* (Гал. 5, 22) и всѣ другіе, такъ что *никтоже можетъ рещи Господа Іисуса, точію Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3).

3. Сынъ представляется *виновникомъ* нашего освященія. Онъ заслужилъ для насъ всѣ благодатныя дарованія Духа Святаго Своею крестною смертію. А потому, если Духъ ниспосланъ отъ Отца на землю: то не иначе, какъ по ходатайству Сына (Іоан. 14, 16), *во имя* Сына (—26); посему и благодать Духа называется обыкновенно *благодатію Господа нашего Іисуса Христа* (Рим. 16, 24; 1 Кор. 16, 23), *благодатію Христовою* (Гал. 1, 6), *благодатію данною о Христѣ Іисусѣ* (1 Кор. 1, 4), и Самъ Духъ Святый—*Духомъ Христовымъ* (Рим. 8, 9), *Духомъ Сына* (Гал. 4, 6). Потому же говорится, что именно Христосъ крестилъ насъ *Духомъ святымъ* (Матѳ. 3, 11), что обитаніе въ насъ Духа Святаго есть обитаніе Самого Христа (Римл. 8, 9. 10), и что Онъ именно есть *святяй* насъ Духомъ Святымъ, а мы *освящаеміи* (Евр. 2, 11; снес. 10, 29; 13, 12).

§ 107. Ученіе Церкви о Богѣ, какъ Освятителѣ, и части этого ученія.

Главныя черты церковнаго ученія о Богѣ, какъ Освятителѣ, заключаются въ слѣдующихъ словахъ Символа: «(вѣрую) и въ Духа Святаго, Господа, животворящаго....; во едину, святую, соборную и апостольскую Церковь; исповѣ-

дую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ.» Здѣсь говорится: а) о Духѣ Святомъ, благодатію Котораго совершаетъ Богъ наше освященіе; б) о Церкви, которая служитъ орудіемъ Божіимъ для нашего освященія; в) о крещеніи, а вмѣстѣ и о прочихъ таинствахъ, какъ средствахъ, чрезъ которыя преподается намъ Церковію благодать Божія, насъ освящающая.

ЧЛЕНЪ I.

О БЛАГОДАТИ БОЖІЕЙ.

§ 108. Понятіе о благодати Божіей, ея виды и составъ члена.

I. Подъ именемъ благодати Божіей разумѣется спасительная сила Божія (Простр. Хр. Катих. о чл. 9), сообщаемая намъ ради заслугъ нашего Искупителя, и совершающая наше освященіе, т. е., съ одной стороны очищающая насъ отъ грѣховъ, обновляющая и оправдывающая предъ Богомъ, а съ другой—утверждающая и возращающая насъ въ добродѣтели для жизни вѣчной. Въ этомъ понятіи благодати заключаются три частнѣйшія—

1. Благодать есть спасительная сила Божія. Это видно изъ словъ Самого Господа къ Апостолу Павлу: *довлѣетъ ти благодать Моя: сила бо Моя въ немощи совершается*, и затѣмъ изъ словъ св. Павла: *сладцѣ убо похвалюся паче въ немощехъ моихъ, да вселится въ мя сила Христова* (2 Кор. 12, 9), и въ другомъ мѣстѣ: *въ Немже и труждаюся и подвизаюся по дѣйству Его, дѣйствуемому во мнѣ силою* (Кол. 1, 29).

2. Благодать даруется намъ туне ради заслугъ Іисуса Христа, какъ учитъ тотъ же Апостолъ: *благодарю Бога моего всегда о васъ, о благодати Божіей даннѣй вамъ о Христѣ Іисусѣ* (1 Кор. 1, 4). *Спостражди благовѣствованію Христову по силѣ Бога, спасшаго насъ, и призвавшаго званіемъ святымъ, не по дѣломъ нашимъ, но по Своему благоволенію, и благодати даннѣй намъ о Христѣ Іисусѣ прежде лѣтъ вѣчныхъ* (2 Тим. 1, 8. 9).

3. Благодать дарується намъ для нашего освященія, т. е. для нашего очищенія, и оправданія, для нашего преуспѣянія во благочестіи и для спасенія нашего. Это подтверждаютъ слѣдующія мѣста Писанія: *благодать вамъ и миръ да умножится въ познаніи Бога, и Христа Іисуса Господа нашего: Яко вся намъ Божественныя силы Его, яже къ животу и благочестію, подана разумомъ призвавшаго насъ славою и добродѣтелію* (2 Петр. 1, 2. 3). *Идѣже умножися грѣхъ, преизбыточествова благодать: Да якоже царствова грѣхъ во смерть, такожде и благодать воцарится правдою въ жизнь вѣчную, Іисусъ Христомъ Господемъ нашимъ* (Римл. 5, 20. 21). *Да оправдившеся благодатію Его, наслѣдницы будемъ по упованію жизни вѣчныя* (Тит. 3, 7). *Благодатію Господа Іисуса Христа вѣруемъ спастися* (Дѣян. 15, 11).

II. Эта освящающая благодать, для большей отчетливости въ ученіи о ней, подраздѣляется еще на частнѣйшіе виды. Называется *внѣшнею*, поколику дѣйствуетъ на человѣка совнѣ, чрезъ внѣшнія средства, каковы: Слово Божіе, проповѣдь Евангелія, чудеса и под.; и *внутреннею*, поколику дѣйствуетъ непосредственно въ самомъ человѣкѣ, истребляя въ немъ грѣхи, просвѣщая разумъ, возбуждая и направляя его волю къ добру. Называется *преходящею*, когда производитъ частныя впечатлѣнія на душу человѣка и содѣйствуетъ ему въ частныхъ добрыхъ дѣлахъ; и *постоянною*, когда обитаетъ постоянно въ душѣ человѣка и содѣлываетъ его праведнымъ и угоднымъ предъ Богомъ. Называется *предваряющею* или предшествующею, поколику предшествуетъ всякому доброму дѣлу, призываетъ и побуждаетъ къ нему человѣка; и *сопутствующею* или содѣйствующею, поколику сопутствуетъ всякому доброму дѣлу. Называется *достаточною*, поколику преподаетъ человѣку всегда достаточную силу и удобство дѣйствовать къ своему спасенію, хотя бы и не сопровождалась самимъ дѣйствіемъ со стороны человѣка; и *дѣйственною*, когда сопровождается самимъ дѣйствіемъ человѣка и приноситъ въ немъ спасительные плоды.

III. Въ ученіи Православной Церкви о благодати различаются три слѣдующія части: *первая*—о необходимости бла-

годати для освященія человѣка; *вторая*—о всеобщности благодати и отношеніи ея къ свободѣ человѣка; *третья*—о существѣ и условіяхъ освященія человѣка благодатію Божіею. Самое ученіе Церкви будетъ представлено въ началѣ каждой изъ этихъ частей.

I.

О НЕОБХОДИМОСТИ БЛАГОДАТИ БОЖІЕЙ ДЛЯ ОСВЯЩЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

§ 109. Ученіе Церкви и части этого ученія.

Осудивъ еще въ V вѣкѣ заблужденія Пелагіанъ и Полупелагіанъ, изъ которыхъ первые отвергали вообще необходимость благодати для человѣка, какъ непричастнаго, по ихъ ученію, первородному грѣху, а послѣдніе говорили, что благодать необходима только для утвержденія человѣка въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ по обращеніи его къ вѣрѣ, а начало вѣры или обращеніе человѣка къ вѣрѣ и пребываніе его въ вѣрѣ, по обращеніи, до конца жизни зависятъ собственно отъ самого человѣка безъ содѣйствія благодати,—Православная Церковь преподаетъ намъ слѣдующее ученіе: «аще кто речетъ, яко благодать Божія, которою оправдываются въ Іисусѣ Христѣ Господѣ нашемъ, дѣйствительна къ единому токмо отпущенію грѣховъ уже содѣянныхъ, а не подаетъ сверхъ того помощи, да не содѣваются иные грѣхи: таковый да будетъ анаѳема. Яко благодать Божія не токмо подаетъ знаніе, что подобаетъ творити, но еще вдыхаетъ въ насъ любовь, да возможемъ и исполнити, что познаемъ». (Карѳагенск. собор. прав. 125). «Аще кто речетъ, яко та же благодать Божія, яже о Іисусѣ Христѣ Господѣ нашемъ, вспомоществуетъ намъ къ тому токмо, чтобы не согрѣшати, поелику ею открывается и является намъ познаніе грѣховъ, да знаемъ, чего должно искати, и отъ чего уклонятися, но что ею не подается намъ любовь и сила къ дѣланію того, что мы познали должнымъ творити: таковый да

будетъ анаѳема. Ибо... то и другое есть даръ Божій, и знаніе, что подобаетъ творити, и любовь къ добру, которое подобаетъ творити». (—Прав. 126), «Аще кто речетъ, яко благодать оправданія намъ дана ради того, дабы возможное къ исполненію по свободному произволенію удобнѣе исполняли мы чрезъ благодать, такъ какъ бы и не пріявъ благодати Божіей, мы хотя съ неудобствомъ, однако могли и безъ нея исполнити Божественныя заповѣди: таковый да будетъ анаѳема. Ибо о плодахъ заповѣдей не рекъ Господь: безъ Мене неудобно можете творити, но рекъ: *безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. 15, 5)». (—Прав. 127). То же ученіе изложено и въ посланіи восточныхъ патріарховъ о православной вѣрѣ, гдѣ читаемъ: «(Св. Писаніе) учитъ, что вѣрующій спасается вѣрою и дѣлами своими, и вмѣстѣ съ тѣмъ представляетъ Бога единственнымъ виновникомъ нашего спасенія: поелику, то есть, Онъ предварительно подаетъ просвѣщающую благодать, которая доставляетъ человѣку познаніе Божественной истины и учитъ его сообразоваться съ нею (если онъ не противится), и дѣлать добро, угодное Богу, дабы получить спасеніе, не уничтожая свободной воли человѣка, но предоставляя ей повиноваться или не повиноваться ея дѣйствію» (чл. 3). И еще: «чтобы, возродившись, человѣкъ могъ дѣлать добро духовное, (ибо дѣла вѣры, будучи причиною спасенія и совершаемы сверхъестественною благодатію, обыкновенно называются духовными), для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила, какъ сказано о предопредѣленныхъ, такъ что онъ не можетъ самъ по себѣ творить дѣлъ, достойныхъ жизни по Христѣ, а только можетъ желать или не желать дѣйствовать согласно съ благодатію». (чл. 14). Въ этомъ ученіи Православная Церковь выражаетъ, что 1) благодать, какъ сверхъестественная сила и непосредственная помощь Божія, необходима вообще для освященія и спасенія человѣка-грѣшника (противъ Пелагіанъ); 2) необходима, въ частности, для его вѣры и самаго начала вѣры, т. е. для самаго обращенія грѣшника къ вѣрѣ Христовой (противъ Полупелагіанъ); 3) необходима для его добродѣтели, по обращеніи (противъ Пелагіанъ); 4) необходима для его пребыванія въ вѣрѣ

и добродѣтели Христіанской до конца жизни (противъ Полупелагіанъ).

§ 110. Необходимость благодати для освященія человѣка вообще.

Благодать Божія необходима для освященія человѣка грѣшника вообще, т. е. для того, чтобы грѣшникъ могъ выйти изъ своего грѣховнаго состоянія, содѣлаться истиннымъ христіаниномъ и, такимъ образомъ, усвоить себѣ заслуги Искупителя, иначе—могъ обратиться, очиститься, оправдаться, обновиться и потомъ подвизаться въ благочестіи и достигнуть вѣчнаго спасенія. Эту истину—

I. Со всею ясностію возвѣстилъ Самъ Христосъ-Спаситель, когда говорилъ: а) объ Отцѣ: *никтоже можетъ пріити ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя привлечетъ его* (Іоан. 6, 44); б) о Св. Духѣ: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5); и в) о Самомъ Себѣ: *якоже розга не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не будетъ на лозѣ: тако и вы, аще во Мнѣ не пребудете. Азъ есмь лоза, вы же рождіе, и иже будетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ многъ: яко безъ Мене не можете творити ничесоже*. (Іоан. 15, 4. 5). Изъ первыхъ словъ видно, что безъ непосредственнаго содѣйствія Бога Отца, невозможно самое обращеніе человѣка къ христіанству; изъ вторыхъ, что безъ непосредственнаго возрожденія силою Духа Святаго невозможно вступленіе обращающагося человѣка въ Царствіе Божіе или въ Церковь Христову; наконецъ изъ третьихъ, что, и по вступленіи человѣка въ Церковь Христову, онъ не можетъ приносить никакихъ плодовъ христіанскихъ, не можетъ *творити ничесоже*, если не пребудетъ на лозѣ—Іисусѣ Христѣ, и не будетъ питаться, подкрѣпляться и возрастать Его непосредственною животворящею силою (снес. Іоан. 6, 53).

II. Со всею ясностію проповѣдывали и св. Апостолы. Такъ св. Ап. Павелъ, говоря о дѣйствіяхъ евангельской проповѣди въ людяхъ и приносимыхъ ею плодахъ, пишетъ, напримѣръ,

къ Коринѳяпамъ: *кто есть Павелъ? кто же ли Аполлосъ, но точію служителіе, имиже вѣровасте и комуждо, якоже Господь даде? Азъ насадихъ, Аполлосъ напои, Богъ же возрасти. Тѣмже ни насаждаяй есть что, ни напаяяй, но возращаяй Богъ* (1 Кор. 3, 5—7). Здѣсь осязательно различаетъ Апостолъ внѣшнюю благодать Божію, т. е. ученіе евангельское, отъ внутренней благодати, или непосредственнаго дѣйствія Божія въ людяхъ, и представляетъ это послѣднее совершенно необходимымъ для успѣховъ благовѣстія (сн. 1 Сол. 1, 5). Въ другихъ мѣстахъ онъ изрекаетъ такія наставленія или благожеланія уже принявшимъ евангельскую проповѣдь и содѣлавшимся христіанами: *со страхомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣвайте. Богъ бо есть дѣйствуяй въ васъ, и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволеніи* (Филип. 2, 12. 13). *Богъ же мира, возведый изъ мертвыхъ пастыря овцамъ великаго кровію завѣта вѣчнаго, Господа нашего Іисуса Христа, да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ благѣ, сотворити волю Его, творя въ васъ благоугодное предъ Нимъ Іисусъ Христомъ* (Евр. 13, 20. 21). И слѣд. свидѣтельствуетъ, что, безъ внутренняго сверхъестественнаго содѣйствія Божія, мы не можемъ ни восхотѣть, ни совершить ничего добраго.

§ 111. Необходимость благодати для вѣры и для самаго начала вѣры, или для самаго обращенія человѣка къ христіанству.

Благодать Божія, необходимая вообще для освященія и спасенія человѣка, необходима, въ часности, для его вѣры и самаго начала вѣры въ Господа Іисуса.

I. Такъ училъ Христосъ-Спаситель. Когда Іудеи, слушая бесѣду Его о томъ, что Онъ есть *хлѣбъ сшедый съ небесе* (Іоан. 6, 40, 41), начали роптать и говорить: *не Сей ли есть Іисусъ сынъ Іосифовъ, Егоже мы знаемъ отца и матерь? како убо глаголетъ Сей, яко съ небесе снидохъ* (—42)? и слѣдовательно не вѣровали ни Его Божественному происхожденію, ни Его проповѣди,— Онъ замѣтилъ имъ: *не ропщите между собою. Никтоже можетъ пріити ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя привлечетъ*

его, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день. Есть писано во пророцѣхъ: и будутъ вси научени Богомъ; всякъ слышавый отъ Отца и навыкъ, пріидетъ ко Мнѣ (—43—45). Когда, вслѣдъ за тѣмъ, продолжая Свою бесѣду, Онъ услышалъ, что *мнози* даже *отъ ученикъ его рѣша: жестоко есть слово сіе*, и стали роптать и блазниться (—60. 61),—Онъ и имъ замѣтилъ: *суть отъ васъ нѣцыи, иже не вѣруютъ...* но *сего ради рѣхъ вамъ, яко никтоже можетъ пріити ко Мнѣ, аще не будетъ ему дано отъ Отца Моего* (—64. 65). Когда, наконецъ, одинъ изъ ближайшихъ учениковъ Его, Петръ, отъ лица всѣхъ двенадесяти, исповѣдалъ Его: *Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Матѳ. 16, 16),—*отвѣщавъ Іисусъ рече ему: блаженъ еси Симоне варъ Іона, яко плоть и кровь не яви тебѣ, но Отецъ Мой, иже на небесѣхъ* (—17). Если же для того, чтобы придти къ Іисусу и увѣровать въ Него, недостаточно слышать одно Его ученіе, а необходимо еще внутреннее, непосредственное привлеченіе къ Нему отъ Отца; если живая вѣра и исповѣданіе самого Апостола Петра, постоянно внимавшаго ученію своего Господа, названа слѣдствіемъ внутренняго просвѣщенія отъ Отца: то значитъ, что безъ благодати Божіей мы не можемъ ни начать, ни продолжать своей вѣры въ нашего Искупителя.

II. Такъ учили и Апостолы. Св. Павелъ выражаетъ это въ разныхъ своихъ посланіяхъ. Римлянамъ онъ далъ наставленіе: *не мудрствовати паче, еже подобаетъ мудрствовати: но мудрствовати въ цѣломудріи, коемуждо якоже Богъ раздѣлилъ есть мѣру вѣры* (12, 3). Коринѳянамъ писалъ: *никтоже можетъ рещи Господа Іисуса, точію Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3). Филипписеямъ свидѣтельствовалъ: *вамъ даровася, еже о Христѣ, не токмо еже въ Него вѣровати, но и еже по Немъ страдати* (1, 29). Въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ св. Лука повѣствуетъ о нѣкоей женѣ Лидіи, порфиропродательницѣ, что *Господь отверзе ей сердце, внимати глаголемымъ отъ Павла*, вслѣдствіе чего она приняла проповѣдь Апостола, увѣровала во Христа и крестилась (Дѣян. 16, 15). Слѣд. кромѣ внѣшней проповѣди Евангелія, безъ которой не возможно увѣровать въ Господа Іисуса, необходимо еще внутреннее содѣйствіе Божіе, которое бы пред-

варительно отверзло сердце невѣрующаго къ принятію и уразумѣнію проповѣди; и такимъ образомъ послужило бы къ самому началу и зарожденію въ немъ вѣры.

§ 112. Необходимость благодати для добродѣтели человѣка, по обращеніи его къ христіанству.

Будучи необходимою для самаго обращенія человѣка къ христіанству, для его вѣры и начала вѣры, благодать Божія остается необходимою для человѣка и по обращеніи, чтобы онъ могъ исполнять законъ евангельскій, творить дѣла, достойныя жизни по Христѣ.

Въ Св. Писаніи истина эта раскрыта со всею подробностію.

Припомнимъ, во-первыхъ, три изреченія, равно обращенныя къ возрожденнымъ, которыя мы уже приводили: а) изреченіе Спасителя: *Азъ есмь лоза, вы же рождіе, и иже будетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ многъ: яко безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. 15, 5); б) изреченіе Апостола къ Филипписеямъ: *Богъ есть дѣйствуяй въ васъ, и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволеніи* (2, 13); и в) изреченіе того же Апостола къ Евреямъ: *Богъ мира..... да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ блазѣ, сотворити волю Его, творя въ васъ благоугодное предъ Нимъ Іисусъ Христомъ* (Евр. 13, 21).

А съ другой стороны возьмемъ во вниманіе—

1. Что въ обратившихся къ христіанству, возрожденныхъ и оправданныхъ обитаетъ, по свидѣтельству Писанія, Духъ Божій; они Имъ водятся; Онъ имъ вспомоществуетъ. *Не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте*, говоритъ Апостолъ, и *Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16; снес. 6, 19; Римл. 8, 9)? *Елицы бо Духомъ Божіимъ водятся, сіи суть сынове Божіи* (Римл. 8, 14); *И Духъ способствуетъ намъ въ немощехъ нашихъ* (Римл. 8, 26).

2. Что добродѣтели возрожденныхъ въ Писаніи называются плодами Духа: *плодъ духовный есть любы, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе* (Гал. 5, 22). Въ частности отъ Духа производятся: а) хри-

стіанская надежда: *Богъ упованія да исполнитъ васъ всякія радости и мира въ вѣрѣ, избыточествовати вамъ во упованіи, силою Духа Святаго* (Римл. 15, 13); б) любовь. *любы Божія изліяся въ сердца наша Духомъ Святымъ, даннымъ намъ* (5, 5); в) самая молитва: *о чесомъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы, но самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизглаголанными* (8, 26).

Примѣч. Впрочемъ, говоря, что человѣкъ, обратившійся къ христіанству, не можетъ самъ собою творить добрыхъ дѣлъ безъ помощи благодати Божіей, мы разумѣемъ собственно *добро духовное*, которое заповѣдуется закономъ евангельскимъ, содѣлываетъ человѣка духовнымъ и служитъ къ его вѣчному спасенію,—разумѣемъ дѣла вѣры христіанской, достойныя жизни по Христѣ. Но не отвергаемъ, что человѣкъ, какъ до обращенія, такъ и по обращеніи къ закону евангельскому, можетъ и самъ собою, въ нѣкоторой степени, исполнять требованія естественнаго закона, не изгладившагося въ его совѣсти, и слѣд. творить *добро естественное* (Римл. 2, 14. 15), пользуясь остаткомъ своихъ силъ умственныхъ и нравственныхъ, поврежденныхъ паденіемъ, однакожъ не уничтоженныхъ,—творить добро, которое, какъ ни слабо оно и незначительно, ни въ какомъ случаѣ не должно быть названо зломъ, и слѣд. хотя не въ состояніи служить къ нашему спасенію, но не можетъ служить и къ нашему осужденію. Мысли эти, вопреки заблужденіямъ протестантовъ, обстоятельно излагаютъ первосвятители Востока въ 14 членѣ своего посланія о православной вѣрѣ: «Вѣруемъ, говорятъ они, что человѣкъ, падшій чрезъ преступленіе, уподобился безсловеснымъ скотамъ, т. е. помрачился и лишился совершенства и безстрастія, но не лишился той природы и силы, которую получилъ отъ преблагаго Бога. Ибо въ противномъ случаѣ, онъ сдѣлался бы неразумнымъ, и слѣд. не человѣкомъ: но онъ имѣетъ ту природу, съ которою сотворенъ, и природную силу, свободную, живую, дѣятельную, такъ что онъ по природѣ можетъ избирать и дѣлать добро, убѣгать и отвращаться зла. А что человѣкъ по природѣ можетъ дѣлать добро, на это указываетъ и Господь, когда говоритъ, что язычники любятъ любящихъ ихъ; и весьма ясно учитъ Ап. Павелъ (Римл. 1, 19), и въ другихъ мѣстахъ, гдѣ говоритъ, что *языцы, не имуще закона, естествомъ законная творятъ* (Римл. 2, 14). Отсюда очевидно, что сдѣланное человѣкомъ добро не можетъ быть грѣхомъ: ибо добро не можетъ быть зломъ. Будучи естественнымъ, оно дѣлаетъ человѣка только душевнымъ, а не духовнымъ, и одно безъ вѣры не содѣйствуетъ ко спасенію, однакоже не служитъ и къ осужденію: ибо добро, какъ добро, не можетъ быть причиною зла. Въ возрожденныхъ же благодатію оно, будучи усиливаемо благодатію, дѣлается совершеннымъ и содѣлываетъ человѣка достойнымъ спасенія. Хотя человѣкъ, прежде возрожденія, можетъ по природѣ быть склоннымъ къ добру, избирать и дѣлать нравственное добро: но чтобы возродившись, онъ могъ дѣлать добро духовное (ибо дѣла вѣры, будучи причиною спасенія и совершаемы сверхъестественною благодатію, обыкновенно называются духовными), для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила такъ, что онъ не можетъ самъ по себѣ творить дѣлъ, достойныхъ жизни по Христѣ, а только можетъ желать или не желать дѣйствовать согласно съ благодатію».

§ 113. Необходимость благодати для пребыванія человѣка въ вѣрѣ и добродѣтели христіанской до конца жизни.

Если безъ благодати Божіей человѣкъ не можетъ ни увѣровать, ни вѣровать во Христа, ни творить дѣлъ, достойныхъ жизни по Христѣ: то само собою слѣдуетъ, что не можетъ человѣкъ, безъ содѣйствія благодати Божіей, и пребывать въ христіанской вѣрѣ и благочестіи до конца жизни. Потому-то—

1. Господь Іисусъ молилъ Отца небеснаго о самыхъ Своихъ Апостолахъ: *Отче Святый, соблюди ихъ во имя Твое* (Іоан. 17, 11),—*святи ихъ во истину Твою* (—17), и въ частности молилъ о Петрѣ: *Азъ молихся о тебѣ, да не оскудѣетъ вѣра твоя* (Лук. 22, 32), а всѣхъ насъ научилъ молиться: *Отче нашъ.... не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго* (Лук. 11, 2—4; снес. Мате. 26, 41).

2. Св. Апостолы—а) свидѣтельствовали, что и возрожденные могутъ падать и даже не рѣдко согрѣшаютъ, безъ благодати Божіей: *аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8); *много бо согрѣшаемъ вси* (Іак. 3, 2). А потому—б) весьма часто выражали благожеланіе, чтобы самъ Богъ сохранилъ и утвердилъ вѣрующихъ въ вѣрѣ и благочестіи до конца. Напримѣръ: *Богъ же всякія благодати, призвавый васъ въ вѣчную Свою славу о Христѣ Іисусѣ, мало пострадавшія, Той да совершитъ вы, да утвердитъ, да укрѣпитъ, да оснуетъ* (1 Петр. 5, 10), *да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ блазѣ, сотворити волю Его, творя въ васъ благоугодное предъ Нимъ Іисусъ Христомъ* (Евр. 13, 21). Или: *да дастъ вамъ* (Богъ) *по богатству славы Своея, силою утвердитися Духомъ Его во внутреннѣмъ человѣцѣ* (Еф. 3, 16). Наконецъ Апостолы—в) и прямо учили, что христіане, если соблюдаются и могутъ соблюдаться въ благочестіи до конца жизни, то именно силою Божіею. Такъ, св. Петръ писалъ вѣрующимъ: *иже силою Божіею соблюдаеми есте чрезъ вѣру, во спасеніе готовое явитися во время послѣднее* (1 Петр. 1, 5); св. Іуда: *могущему сохранити вы безъ грѣха, и безъ скверны, и поставити предъ*

славою своею непорочныхъ въ радости, единому премудрому Богу и Спасу нашему, Іисусъ Христомъ Господемъ нашимъ, слава и величіе, держава и власть, прежде всего вѣка, и нынѣ и во вся вѣки (24. 25); св. Павелъ: (Богъ) *начный дѣло благо въ васъ, совершитъ е, даже до дне Іисусъ Христова* (Филип. 1, 6), и въ другомъ мѣстѣ: *свидѣтельство Христово извѣстися въ васъ: яко вамъ не лишитися ни въ единомъ дарованіи, чающимъ откровенія Господа нашего Іисуса Христа, иже и утвердитъ васъ даже до конца неповинныхъ въ день Господа нашего Іисуса Христа* (1 Кор. 1, 6—8).

II.

О ВСЕОБЩНОСТИ БЛАГОДАТИ И ОТНОШЕНІИ ЕЯ КЪ СВОБОДѢ ЧЕЛОВѢКА.

§ 114. Части ученія.

Вопреки заблужденіямъ Кальвинистовъ и Янсенистовъ, будто Богъ даруетъ благодать Свою только нѣкоторымъ людямъ, которыхъ Онъ безусловно предопредѣлилъ къ праведности и вѣчному блаженству, и потому даруетъ благодать непреодолимую, Православная Церковь выразила свой голосъ на іерусалимскомъ соборѣ 1672 года въ исповѣданіи, сдѣлавшемся потомъ у насъ извѣстнымъ подъ именемъ посланія восточныхъ патріарховъ о православной вѣрѣ. Здѣсь говорится: «Вѣруемъ, что всеблагій Богъ предопредѣлилъ къ славѣ тѣхъ, которыхъ избралъ отъ вѣчности: а которыхъ отвергнулъ, тѣхъ предалъ осужденію, не потому, впрочемъ, чтобы Онъ восхотѣлъ такимъ образомъ однихъ оправдать, а другихъ оставить и осудить безъ причины: ибо это несвойственно Богу, общему всѣхъ и нелицепріятному Отцу, Который *хощетъ всѣмъ человѣкомъ спастися и въ познаніе истины пріити* (1 Тим. 2, 4); но поелику Онъ предвидѣлъ, что одни хорошо будутъ пользоваться своею свободною волею, а другіе худо: то посему однихъ предопредѣлилъ къ славѣ, а другихъ осудилъ. О употребленіи же свободы мы разсуждаемъ слѣдующимъ образомъ: поелику благость Божія даровала Боже-

ственную и просвѣщающую благодать, называемую нами также предваряющею, которая, подобно свѣту просвѣщающему ходящихъ во тьмѣ, путеводитъ всѣхъ: то желающіе свободно покоряться ей (ибо она споспѣшествуетъ ищущимъ ее, а не противящимся ей) и исполнять ея повелѣнія, необходимо нужныя для спасенія,—получаютъ посему и особенную благодать, которая, содѣйствуя, укрѣпляя и постоянно совершенствуя ихъ въ любви Божіей, т. е. въ тѣхъ благихъ дѣлахъ, которыхъ требуетъ отъ насъ Богъ (и которыхъ требовала также предваряющая благодать), оправдываетъ ихъ, и дѣлаетъ предопредѣленными. Тѣ, напротивъ, которые не хотятъ повиноваться и слѣдовать благодати, и потому не соблюдаютъ заповѣдей Божіихъ, но, слѣдуя внушеніямъ сатаны, злоупотребляютъ своею свободою, данною имъ отъ Бога съ тѣмъ, чтобы они произвольно дѣлали добро, предаются вѣчному осужденію. Но, что говорятъ богохульные еретики, будто Богъ предопредѣляетъ или осуждаетъ, нисколько не взирая на дѣла предопредѣляемыхъ или осуждаемыхъ, это мы почитаемъ безуміемъ и нечестіемъ» (чл.3). То есть, по ученію Церкви—а) благодать Божія простирается на всѣхъ людей, а не на однихъ предопредѣленныхъ къ праведности и вѣчному блаженству; б) предопредѣленіе Божіе однихъ къ вѣчному блаженству, другихъ къ вѣчному осужденію, не безусловно, а условно, и основывается на предвѣдѣніи того, воспользуются ли они, или не воспользуются благодатію; в) благодать Божія не стѣсняетъ свободы человѣка, не дѣйствуетъ на нее непреодолимо, и г) напротивъ, человѣкъ дѣятельно участвуетъ въ томъ, что совершаетъ въ немъ и чрезъ него благодать Божія.

§ 115. Благодать Божія простирается на всѣхъ людей, а не на однихъ предопредѣленныхъ къ праведности и вѣчному блаженству.

Эта истина видна—

1. Изъ тѣхъ мѣстъ Св. Писанія, гдѣ говорится, что Богъ есть равно *Отецъ* всѣхъ людей, Іудеевъ и язычниковъ (Матѳ. 6, 9, Римл. 3, 29, 30), что Онъ *благъ всяческимъ* (Псал. 144, 9) и

всѣмъ человѣкомъ хощетъ спастися, и въ разумъ истины пріити (1 Тим. 2, 4).

2. Изъ мѣстъ Писанія, утверждающихъ, что Христосъ Спаситель далъ плоть свою *за животъ міра* (Іоан. 6, 51), *далъ Себе избавленіе за всѣхъ* (1 Тим. 2, 6), *умеръ за всѣхъ* (2 Кор. 5, 15), и *есть очищеніе о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (1 Іоан. 2, 2). Если же Христосъ умеръ за всѣхъ людей: то, несомнѣнно, для всѣхъ ихъ Онъ стяжалъ Своею смертію и спасительную благодать. Если Онъ есть очищеніе о грѣсѣхъ всего міра: значитъ всему міру Онъ и дѣйствительно подаетъ спасительную благодать, безъ которой невозможно очищеніе грѣшника.

3. Изъ свидѣтельствъ Писанія, что Господь, основавъ благодатное царство Свое на землѣ для всѣхъ людей, повелѣлъ научить *вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Св. Духа* (Матѳ. 28, 19), и въ то же время самъ внутренно призываетъ къ Себѣ каждаго человѣка: *се стою при дверехъ и толку: аще кто услышитъ гласъ Мой и отверзетъ двери, вниду къ нему, и вечеряю съ нимъ, и той со Мною. Побѣждающему дамъ сѣсти со Мною на престолѣ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и сѣдохъ со Отцемъ Моимъ на престолѣ Его* (Апок. 3, 20. 21).

§ 116. Предопредѣленіе Божіе однихъ къ вѣчному блаженству, другихъ къ вѣчному осужденію, условно, и основывается на предвѣдѣніи того, воспользуются ли, или не воспользуются они благодатію.

Если же въ словѣ Божіемъ говорится, что Богъ однихъ предопредѣлилъ къ вѣчной славѣ (Римл. 8, 29), другихъ къ вѣчному осужденію (Іуд. 4): это не значитъ, будто Онъ не *всѣмъ человѣкомъ хощетъ спастися*, не всѣмъ даруетъ Свою благодать и предопредѣлилъ то и другое безъ всякой причины, по одной безусловной волѣ Своей. А значитъ только, что Богъ, желающій всѣмъ спастися и всѣмъ подающій благодать, такъ какъ отъ вѣчности предвидѣлъ, кто захочетъ и кто не

захочетъ воспользоваться Его благодатію, то сообразно съ этимъ и предопредѣлилъ однихъ ко спасенію, другихъ къ погибели. Ибо—

1. Само же слово Божіе весьма часто проповѣдуетъ, что вѣчная судьба каждаго изъ насъ по смерти, вѣчная слава или вѣчное мученіе, будутъ воздаяніемъ за наши дѣла въ настоящей жизни, что *всѣмъ явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да пріиметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10; срав. 1 Кор. 3, 8), что Богъ *воздастъ коемуждо по дѣломъ его: овымъ убо по терпѣнію дѣла благаго, славы и чести и нетлѣнія ищущымъ, животъ вѣчный; а иже по рвенію противляются убо истинѣ, повинуются же неправдѣ, ярость и гнѣвъ* (Римл. 2, 6—8), что спасутся именно тѣ, которые увѣруютъ во Христа (Іоан. 3, 36; 6, 47), сдѣлаются причастниками Его благодати въ таинствахъ (Іоан. 3, 5; 6, 54) и, при помощи ея, будутъ творить *волю Отца, иже есть на небесѣхъ* (Матѳ. 7, 21); *а иже не иметъ вѣры* въ Сына *осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16); иже не возродится *водою и духомъ* и не сотворитъ воли Отца небеснаго, не внидетъ въ царствіе Божіе (Іоан. 3, 5; Матѳ. 7, 21). Какъ же согласить всѣ эти мѣста Св. Писанія съ ученіемъ его о вѣчномъ предопредѣленіи Божіемъ, если не согласимся, что Богъ предопредѣлилъ однихъ къ вѣчному блаженству, другихъ къ осужденію, не по безусловной волѣ своей, а подъ условіемъ ихъ собственныхъ дѣлъ, добрыхъ или злыхъ, которыя Онъ, всевѣдущій, безъ сомнѣнія отъ вѣчности предвидѣлъ?

2. Есть другія мѣста Писанія, въ которыхъ и прямо выражается, что предопредѣленіе Божіе условно. Такъ, Самъ Спаситель изображаетъ будущій приговоръ Свой на всемірномъ судѣ слѣдующимъ образомъ: *тогда речетъ Царь сущимъ одесную Его: пріидите благословленніи Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра. Взалкахся бо, и дасте Ми ясти: возжадахся, и напоисте Мя....* (Матѳ. 25, 34—36). Потомъ *речетъ и сущимъ ошуюю Его: идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его. Взалкахся бо, и не дасте Ми ясти: возжадахся, и не напоисте Мене....*

(—41—43). Отсюда видно, что если Богъ однимъ уготовалъ отъ сложенія міра царствіе, а другимъ огнь вѣчный, то не потому, будто однихъ возлюбилъ, а другихъ возненавидѣлъ безъ всякой причины, но потому, что одни оказались достойными царствія, а другіе—огня вѣчнаго, по собственнымъ дѣламъ своимъ, которыя Богъ отъ сложенія міра видѣлъ и зналъ, какъ уже совершившіяся, не будучи ограниченъ временемъ.

3. Св. Апостолъ Павелъ ясно говоритъ, что предопредѣленіе Божіе основывается на предвѣдѣніи, свидѣтельствуя: *ихже предувѣдѣ* (Богъ), *тѣхъ и предустави, сообразныхъ быти образу Сына Своего.... А ихже предустави, тѣхъ и призва: а ихже призва, сихъ и оправда: а ихже оправда, сихъ и прослави* (Римл. 8, 29. 30). Не просто предуставилъ, говоритъ Апостолъ, но предуставилъ потому, что предвидѣлъ,—чьи заслуги предвидѣлъ, тѣхъ и предопредѣлилъ.

§ 117. Благодать Божія не стѣсняетъ свободы человѣка, не дѣйствуетъ на нее непреодолимо.

Хотя *Богъ есть дѣйствуяй* въ насъ, *и еже хотѣти и еже дѣяти о благоволеніи* (Филип. 2, 13), и безъ благодати Его мы не можемъ ни предпринять, ни совершить ничего истинно добраго: однакоже эта сила Божія, дѣйствуя въ насъ, и чрезъ насъ ни мало не стѣсняетъ свободы нашей, не влечетъ ее къ добру непреодолимо. Потому-то—

1. Людямъ и заповѣдуется въ Св. Писаніи, чтобы они отверзали сердца свои къ принятію благодати и не ожесточали ихъ противъ ея дѣйствій. *Се стою,* говоритъ Спаситель, *при дверехъ и толку: аще кто услышитъ гласъ Мой, и отверзетъ двери, вниду къ нему, и вечеряю съ нимъ, и той со Мною* (Апок. 3, 20). *Днесь аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ,* повторяли св. Писатели въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ (Псал. 94, 7. 8; Исаіи 55, 3; Евр. 3, 7; 4, 7).

2. Слово Божіе, дѣйствительно, и свидѣтельствуетъ, что люди могутъ противиться благодати, и противиться упорно, не смотря на всѣ ея мѣры. Самъ Богъ говорилъ въ Ветхомъ Завѣтѣ объ

Іудеяхъ: *звахъ ихъ, и не послушаша Мене: глаголахъ, и преслушаша, и сотвориша злое предо Мною, и, яже не хотѣхъ, избраша* (Исаіи 66, 4). *Жестоковыйніи, и необрѣзанніи сердцы и ушесы*, воскликнулъ и въ Новомъ Завѣтѣ объ Іудеяхъ св. мученикъ Стефанъ, *вы присно Духу Святому противитеся, якоже отцы ваши, тако и вы* (Дѣян. 7, 51). *Потщимся убо*, убѣждаетъ христіанъ св. Апостолъ Павелъ, указывая на этотъ жалкій примѣръ Іудеевъ, *внити въ покой* (Божій), *да не кто въ ту же притчу противленія впадетъ* (Евр. 4, 11).

3. Вообще въ священныхъ книгахъ, какъ всякому извѣстно, содержится безчисленное множество увѣщаній, обѣтованій, угрозъ для возбужденія человѣка къ добродѣтели. Какая же цѣль всѣхъ этихъ увѣщаній, обѣтованій и угрозъ, если благодать дѣйствуетъ на человѣка непреодолимо, такъ что онъ и не можетъ не творить добродѣтели, когда его влечетъ къ тому сила Божія?

§ 118. Человѣкъ дѣятельно участвуетъ въ томъ, что совершаетъ въ немъ и чрезъ него благодать Божія.

1. Въ Св. Писаніи очень раздѣльно изображается, что все дѣло освященія человѣка отъ начала до конца есть дѣло благодати Божіей и вмѣстѣ самого человѣка. Такъ говорится: а) объ обращеніи человѣка: *обрати мя, и обращуся* (Іер. 31, 18), а съ другой стороны: *обратитеся ко Мнѣ, глаголетъ Господь силъ, и обращуся къ вамъ* (Зах. 1, 3); б) о послѣдованіи Христу: *никтоже можетъ пріити ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя привлечетъ Его* (Іоан. 6, 44), а съ другой стороны: *иже не пріиметъ креста своего, и въ слѣдъ Мене грядетъ, нѣсть Мене достоинъ* (Матѳ. 10, 38); в) о возрожденіи: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5), и вмѣстѣ: *покайтеся, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и пріимете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38); г) объ обновленіи: *и дамъ имъ сердце ино, и духъ новъ дамъ имъ* (Іезек. 11, 19. 20), и вмѣстѣ: *и сотворите себѣ сердце ново, и духъ новъ, и сотворите вся заповѣди Моя* (Іезек. 18, 31).

2. Ту же истину выражаетъ Св. Писаніе, когда свидѣтельствуетъ, что отъ свободы человѣка зависитъ: а) быть добрымъ или злымъ: *Аще хощете, и послушаете Мене, благая земли снѣсте: аще же не хощете, ниже послушаете Мене, мечь вы поястъ* (Исаіи 1, 19. 20); б) послѣдовать Христу: *аще кто хощетъ по Мнѣ ити, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ грядетъ* (Матѳ. 16, 24); в) стремиться къ высшему совершенству: *аще хощеши совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое, и даждь нищимъ: и имѣти имаши сокровище на небеси: и гряди въ слѣдъ Мене* (Матѳ. 19, 21).

3. Наконецъ, та же истина выражается и въ мѣстахъ Писанія, гдѣ добрыя дѣла человѣка: а) называются его собственными: *тако да просвѣтится свѣтъ вашъ предъ человѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла* (Матѳ. 5, 16); *тверди бывайте, непоступни, избыточествующе въ дѣлѣ Господни всегда, вѣдяще, яко трудъ вашъ нѣсть тощь предъ Господемъ* (1 Кор. 15, 58); б) вмѣняются ему въ заслугу: *блюдите себе, да не погубите, яже дѣласте добрая, но да мзду совершенну воспріимете* (2 Іоан. 8); *кійждо же свою мзду пріиметъ по своему труду* (1 Кор. 3, 8).

III.

О СУЩЕСТВѢ И УСЛОВІЯХЪ САМАГО ОСВЯЩЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА БЛАГОДАТІЮ БОЖІЕЮ.

§ 119. Части ученія.

Отвергая заблужденіе протестантовъ, которые подъ именемъ оправданія или освященія человѣка благодатію разумѣютъ одно прощеніе человѣку грѣховъ, хотя на самомъ дѣлѣ они въ немъ остаются, и одно внѣшнее вмѣненіе ему праведности Христовой, хотя на самомъ дѣлѣ онъ не дѣлается праведнымъ, а условіемъ къ оправданію и освященію признаютъ одну только вѣру со стороны человѣка, Православная Церковь учитъ:

«нельзя говорить, что крещеніе не разрѣшаетъ отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ, но что они хотя и остаются, однакоже не имѣютъ уже силы. Учить такимъ образомъ есть крайнее нечестіе, есть опроверженіе вѣры, а не исповѣданіе ея. Напротивъ, всякій грѣхъ, существующій или существовавшій прежде крещенія, уничтожается и считается какъ бы не существующимъ, или никогда не существовавшимъ. Ибо всѣ образы, подъ которыми представляется крещеніе, показываютъ очистительную его силу, и изреченія Св. Писанія касательно крещенія даютъ разумѣть, что чрезъ него получается совершенное очищеніе, что видно изъ самыхъ названій крещенія. Если оно есть крещеніе Духомъ и огнемъ: то явно, что оно доставляетъ очищеніе совершенное, ибо Духъ очищаетъ совершенно. Если оно есть свѣтъ, то всякая тьма прогоняется имъ. Если оно есть возрожденіе, то все ветхое *мимо* ходитъ: а это ветхое есть не что иное, какъ грѣхи. Если крещаемый совлекается ветхаго человѣка, то совлекается и грѣха. Если онъ облекается въ Христа, то на самомъ дѣлѣ становится безгрѣшнымъ посредствомъ крещенія». (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ, чл. 16). И еще: «вѣруемъ, что человѣкъ оправдывается не просто одною вѣрою, но вѣрою, споспѣшествуемою любовію, т. е. чрезъ вѣру и дѣла. Признаемъ совершенно нечестивою мысль, будто вѣра, замѣняя дѣла, пріобрѣтаетъ оправданіе о Христѣ: ибо вѣра въ такомъ смыслѣ могла бы приличествовать каждому, и не было бы ни одного не спасающагося,— что, очевидно, ложно. Напротивъ, мы вѣруемъ, что не призракъ только вѣры, а сущая въ насъ вѣра чрезъ дѣла оправдываетъ насъ во Христѣ. Дѣла же почитаемъ не свидѣтельствомъ только, подтверждающимъ наше призваніе, но и плодами, которые содѣлываютъ вѣру нашу дѣятельною, и могутъ, по божественному обѣтованію, доставить каждому заслуженную мзду, добрую, или худую, смотря по тому, что онъ содѣлалъ съ тѣломъ своимъ». (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ. чл. 13; срав. чл. 9). Значитъ, по ученію Православной Церкви: а) освященіе человѣка состоитъ въ томъ, что онъ дѣйствительно очищается отъ грѣховъ благодатію Божіею и, при помощи

ея, содѣлывается праведнымъ и святымъ; б) вѣра есть только первое условіе со стороны человѣка для его освященія, и слѣд. спасенія, и в) кромѣ вѣры требуются для этого отъ человѣка и добрыя дѣла.

§ 120. Освященіе человѣка состоитъ въ томъ, что онъ дѣйствительно очищается отъ грѣховъ благодатію Божіею и содѣлывается праведнымъ и святымъ.

Справедливость этой мысли, а вмѣстѣ и несправедливость той, будто, при оправданіи и освященіи человѣка, ему только прощаются грѣхи и только внѣшнимъ образомъ вмѣняется праведность Христова, тогда какъ на самомъ дѣлѣ онъ остается во грѣхахъ, очень раздѣльно представляетъ Св. Писаніе—

1. Когда говоритъ—а) о цѣли страданій Христа Спасителя: *Христосъ возлюби Церковь, и Себе предаде за ню: да освятитъ ю, очистивъ банею водною въ глаголѣ, да представитъ ю Себе славну Церковь: не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 25—27); б) о плодахъ Его крестной смерти: *кровь Іисуса Христа, Сына Его, очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Іоан. 1, 7), *и Той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ: не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (—2, 2); в) о предъизбраніи во Христѣ: *якоже избра насъ* (Богъ) *въ Немъ прежде сложенія міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ Нимъ въ любви* (Еф. 1, 4).

2. Когда выражается о христіанахъ, дѣйствительно усвоившихъ себѣ искупленіе, совершенное Спасителемъ, что они: а) очистились отъ грѣховъ чрезъ покаяніе и обращеніе ко Христу: *покайтеся убо и обратитеся, да очиститеся отъ грѣхъ вашихъ* (Дѣян. 3, 19); б) вновь родились и составляютъ во Христѣ новую тварь: *восхотѣвъ бо породи насъ словомъ истины, во еже быти намъ начатокъ нѣкій созданіемъ Его* (Іак. 1, 18), *аще кто во Христѣ, нова тварь* (2 Кор. 5, 17); в) омылись, освятились, оправдались: *и сими* (т. е. великими грѣшниками) *нѣцыи бѣсте: но омыстеся, но освятистеся, но оправдистеся именемъ Господа нашего Іисуса Христа, и Духомъ Бога нашего*

(1 Кор. 6, 11); г) содѣлались сынами Божіими, не причастными грѣху: *всякъ, рожденный отъ Бога, грѣха не творитъ, яко сѣмя его въ немъ пребываетъ: и не можетъ согрѣшати, яко отъ Бога рожденъ есть* (1 Іоан. 3, 9).

3. Когда, наконецъ, свидѣтельствуетъ, что въ людяхъ возродившихся, очистившихся отъ грѣховъ, обитаетъ—а) Богъ Отецъ: *о семъ разумѣемъ, яко въ Немъ пребываемъ, и Той въ насъ, яко отъ Духа Своего далъ есть намъ* (1 Іоан. 4, 13; снес. 3, 24); б) Богъ Сынъ: *Азъ во Отцѣ Моемъ, и вы во Мнѣ, и Азъ въ васъ* (Іоан. 14, 20); в) Богъ Духъ Святый: *не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте, и Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16; снес. 6, 19). Невозможно, чтобы Святѣйшій Святыхъ обиталъ въ людяхъ, въ которыхъ цѣлы остаются грѣхи, хотя и прощены имъ: *кое бо причастіе правдѣ къ беззаконію? или кое общеніе свѣту ко тьмѣ* (2 Кор. 6, 14)?

§ 121. Вѣра есть первое условіе со стороны человѣка для его освященія и слѣд. спасенія.

Благодать Божія, совершающая наше освященіе, хотя простирается на всѣхъ людей, но не дѣйствуетъ на нихъ противъ ихъ воли,—и самымъ дѣломъ освящаетъ человѣка-грѣшника, а вслѣдъ за тѣмъ спасаетъ его, только при извѣстныхъ съ его стороны условіяхъ. Первое изъ этихъ условій есть вѣра.

1. Подъ именемъ вѣры вообще здѣсь разумѣется свободное принятіе и усвоеніе человѣкомъ тѣхъ истинъ, которыя Богъ благоволилъ открыть намъ во Христѣ для нашего освященія и спасенія. Вѣрою же называется это принятіе и усвоеніе потому, что откровенныя истины, большею частію, непостижимы для нашего разума и недоступны для знанія, а могутъ быть усвояемы только вѣрою. Такое понятіе о вѣрѣ вытекаетъ: а) изъ словъ Спасителя, который, посылая учениковъ Своихъ на всемірную проповѣдь, сказалъ имъ: *шедше въ міръ весь, проповѣдите Евангеліе всей твари*, и непосредственно присовокупилъ: *иже вѣру иметъ* (т. е. кто пріиметъ и усвоитъ все то, что

будетъ проповѣдано) *и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 15. 16); б) изъ словъ св. Апостоловъ, которые самое Откровеніе Божіе или все христіанское ученіе называютъ *вѣрою* (Гал. 1, 23; Дѣян. 6, 7), *закономъ вѣры* (Римл. 3, 27); а послѣдователей этого ученія— *вѣрными* (Еф. 1, 1), *вѣрующими* (Римл. 3, 22). И такъ какъ въ откровеніи, соотвѣтственно тремъ главнымъ силамъ души человѣческой: уму, волѣ и чувству, которыми откровеніе должно быть принято и усвоено, содержатся троякаго рода истины: догматическія, нравственныя и обѣтованія, то вѣра христіанина проявляется въ трехъ частныхъ видахъ: а) какъ вѣра въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, которою пріемлются и усвояются истины догматическія; б) какъ любовь, которою пріемлются и усвояются истины нравственныя, и в) какъ надежда, которою пріемлются и усвояются обѣтованія. Потому и св. Апостолъ, опредѣляя сущность вѣры, которою водятся христіане въ своемъ земномъ странствованіи, выразился: *нынѣ же пребываютъ вѣра, надежда, любы, три сія* (1 Кор. 13, 13).

2. Вѣра, понимаемая въ смыслѣ общемъ, существенно необходима для нашего освященія и спасенія, по свидѣтельству Слова Божія. Она есть первое условіе со стороны человѣка.

а) Для вступленія его въ царство благодати Христовой: *иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16).

б) Для принятія человѣкомъ Св. Духа: *сіе... хощу увѣдѣти отъ васъ: отъ дѣлъ ли закона духа пріясте, или отъ слуха вѣры* (Гал. 3, 2)? *Подаяй убо вамъ духа, и дѣйствуяй силы въ васъ, отъ дѣлъ ли закона, или отъ слуха вѣры? Якоже Авраамъ вѣрова Богу, и вмѣнися ему въ правду. Разумѣйте убо, яко сущіи отъ вѣры, сіи суть сынове Авраамли* (Гал. 3, 5—7).

в) Для оправданія и очищенія человѣка отъ грѣховъ благодатію Св. Духа: *единъ Богъ, Иже оправдитъ обрѣзаніе отъ вѣры, и необрѣзаніе вѣрою* (Римл. 3, 30). *Оправдаеми туне благодатію Его, избавленіемъ, еже о Христѣ Іисусѣ, Егоже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его* (Римл. 3, 24. 25).

г) Для пребыванія и преспѣянія въ духовной жизни и благочестіи: *правда Божія въ немъ* (въ вѣрующемъ) *является отъ вѣры въ вѣру, якоже есть писано: праведный же отъ вѣры живъ будетъ* (Римл. 1, 17). *Невѣріемъ отломишася, ты же вѣрою стоиши* (Римл. 11, 20).

д) Для благоугожденія Богу: *безъ вѣры невозможно угодити Богу* (Евр. 11, 6). *Всяко, еже не отъ вѣры, грѣхъ есть* (Римл. 14, 23).

е) Для достиженія вѣчнаго спасенія: *измлада священная писанія умѣеши, могущая тя умудрити во спасеніе, вѣрою, яже о Христѣ Іисусѣ* (2 Тим. 3, 15).

3. Точно также слово Божіе учитъ, что для освященія и спасенія человѣка грѣшника необходимы въ частности:

а) Вѣра въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, которою мы усвояемъ догматическія истины Откровенія, каковы — истина о бытіи Бога, о Его единствѣ по существу и троичности въ Лицахъ, объ Іисусѣ Христѣ, какъ нашемъ Искупителѣ, и другія. *Безъ вѣры невозможно угодити Богу: вѣровати же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и взыскающимъ Его мздовоздаятель бываетъ* (Евр. 11, 6). *Се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и Егоже посламъ еси Іисусъ Христа* (Іоан. 17, 3). *Шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа* (Матѳ. 28, 19); *иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16). *Вѣруяй въ Сына, иматъ животъ вѣчный: а иже не вѣруетъ въ Сына, не узритъ живота* (Іоан. 3, 36).

б) Любовь, которою мы усвояемъ себѣ истины Откровенія нравственныя. *Аще имамъ всю вѣру, яко и горы преставляти, любве же не имамъ, ничтоже есмь* (1 Кор. 13, 2). *О Христѣ бо Іисусѣ ни обрѣзаніе что можетъ, ни необрѣзаніе, но вѣра любовію поспѣшествуема* (Гал. 5, 6).

в) Надежда, которою мы усвояемъ Божественныя обѣтованія. *Упованіемъ бо спасохомся* (Римл. 8, 24). *Христосъ, яко же Сынъ въ дому Своемъ: Егоже домъ мы есмы, аще дерзновеніе и похвалу упованія даже до конца извѣстно удержимъ* (Евр. 3, 6).

§ 122. Кромѣ вѣры, для освященія и спасенія человѣка, требуются отъ него еще добрыя дѣла.

Впрочемъ, хотя вѣра есть самое первое условіе для усвоенія человѣкомъ заслугъ Христовыхъ, но одна она еще недостаточна для цѣли. По одной вѣрѣ можетъ человѣкъ получить оправданіе и очиститься отъ грѣховъ въ таинствѣ крещенія, когда онъ только-что вступаетъ въ царство благодати Христовой; можетъ потомъ принимать благодатные дары чрезъ прочія таинства Церкви. Но чтобы онъ могъ, по вступленіи въ благодатное царство, сохранить пріобрѣтенную имъ въ крещеніи праведность и чистоту, чтобы онъ могъ воспользоваться дарованіями Духа Святаго, которыя будетъ получать чрезъ прочія таинства, чтобы онъ могъ укрѣпиться въ христіанской жизни и постоянно возвышаться въ христіанской святости, могъ, наконецъ, по совершеніи земнаго поприща, явиться оправданнымъ и освященнымъ на страшномъ судѣ Христовомъ,—для этого, кромѣ вѣры, требуются еще добрыя дѣла, т. е. такія дѣла, въ которыхъ вѣра, надежда и любовь, обитающія въ душѣ христіанина, выразились бы внѣшнимъ образомъ, какъ въ своихъ плодахъ, и которыя служили бы точнымъ исполненіемъ воли Божіей, преподанной намъ въ законѣ евангельскомъ.

Въ словѣ Божіемъ ясно проповѣдуется—

а) Что одна вѣра безъ дѣлъ недостаточна для спасенія человѣка: *не всякъ глаголяй Ми: Господи, Господи, внидетъ въ царствіе небесное: но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесѣхъ* (Матѳ. 7, 21); *отъ дѣлъ оправдается человѣкъ, а не отъ вѣры единыя* (Іак. 2, 24); *не слышателіе закона праведни предъ Богомъ, но творцы закона, сіи оправдятся* (Римл. 2, 13).

б) Что христіанинъ обязанъ показывать свою вѣру, надежду и любовь въ добрыхъ дѣлахъ: *вѣра, аще дѣлъ не иматъ, мертва есть о себѣ... покажи ми вѣру твою отъ дѣлъ твоихъ.... якоже тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іак. 2, 17. 18. 26). *Всякъ имѣяй надежду нань*

(на Господа Іисуса), *очищаетъ себе, якоже Онъ чистъ есть* (1 Іоан. 3, 3). *Имьяй заповѣди Моя и соблюдаяй ихъ, той есть любяй Мя* (Іоан. 14, 21).

в) Что люди для того и призываются въ царство благодати Христовой, чтобы творить дѣла: *Того бо есмы твореніе, создани во Христѣ Іисусѣ на дѣла благая, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10).

г) Что, наконецъ, не по вѣрѣ только, а по дѣламъ воздастъ Господь людямъ въ жизни будущей: *пріити бо имать Сынъ человѣческій во славѣ Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣяніямъ Его* (Мат. 16, 27; спес. 25, 34—36). *Кійждо, еже аще сотворитъ благое, сіе пріиметъ отъ Господа* (Еф. 6, 8).

ЧЛЕНЪ II.

О СВ. ЦЕРКВИ.

§ 123. Разные смыслы слова: Церковь и смыслъ, въ какомъ будетъ излагаться ученіе о ней.

Имя *Церкви* Христовой употребляется въ разныхъ, болѣе или менѣе обширныхъ, смыслахъ.

1. Самый обширный изъ нихъ есть тотъ, по которому Церковію Христовою называется общество всѣхъ разумно-свободныхъ существъ, т. е. и ангеловъ и людей, вѣрующихъ во Христа-Спасителя и соединенныхъ въ Немъ, какъ единой главѣ своей. Въ такомъ смыслѣ понимаетъ слово—Церковь св. Апостолъ, когда говоритъ, что Богъ, *въ смотреніе исполненія временъ*, положилъ *возглавити всяческая о Христѣ, яже на небесѣхъ и яже на земли въ Немъ: посадивъ* Его *одесную Себе на небесныхъ, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго не точію въ вѣцѣ семъ, но и во грядущемъ. И вся покори подъ нозѣ Его: и Того даде главу выше всѣхъ церкви, яже есть тѣло Его, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ* (Еф. 1, 10. 20—23).

2. По менѣе обширному, но болѣе употребительному, смыслу, Церковь Христова объемлетъ собою собственно людей вѣровавшихъ и вѣрующихъ во Христа, всѣхъ до единаго, когда бы они ни жили, и гдѣ бы нынѣ ни находились. Въ этомъ отношеніи Церковь раздѣляется: а) на *Церковь ветхозавѣтную* (Дѣян. 7, 38), къ которой принадлежали вѣровавшіе во Христа до Его пришествія на землю, и Церковь *новозавѣтную*, къ которой принадлежатъ всѣ вѣрующіе во Христа по Его пришествіи; б) на церковь *воинствующую* или *странствующую* и на *торжествующую*. Первымъ именемъ называется Церковь земная, которая, *не имѣя здѣ пребывающаго града* (Евр. 13, 14), и руководствуя въ этой странѣ пришельствія духовныхъ чадъ своихъ въ горнее отечество, ведетъ непрерывную брань съ врагами ихъ спасенія (1 Петр. 5, 8. 9). Послѣднее названіе усвояется Церкви небесной, заключающей въ себѣ тѣхъ христіанъ, которые совершили уже свое земное теченіе, окончили свою брань со врагами спасенія, и торжествуютъ теперь побѣду надъ ними вмѣстѣ со Христомъ, побѣдителемъ смерти и ада и съ св. Ангелами (2 Тим. 4, 7; Евр. 12, 22. 23). (Простр. Хр. Катих. о чл. 9).

3. Наконецъ, въ смыслѣ еще болѣе тѣсномъ, но самомъ общеупотребительномъ, Церковь Христова означаетъ собственно одну лишь Церковь новозавѣтную и воинствующую или благодатное Царство Христово. «Вѣруемъ, какъ и научены вѣрить,—говорятъ первосвятители Востока въ своемъ посланіи о православной вѣрѣ,—въ такъ именуемую, и въ самой вещи таковую, то есть, едину, святую, вселенскую, Апостольскую Церковь, которая объемлетъ всѣхъ и повсюду, кто бы они ни были, вѣрующихъ во Христа, которые нынѣ, находясь въ земномъ странствованіи, не водворились еще въ отечествѣ небесномъ» (чл. 10). Въ семъ-то смыслѣ будемъ принимать Церковь и мы, при изложеніи ученія о ней.

§ 124. Основаніе Церкви Господомъ Іисусомъ Христомъ.

Пришедши на землю для спасенія людей, и принесши съ Собою для нихъ спасительное ученіе, Господь Іисусъ желалъ,

чтобы люди, принявъ новую вѣру, содержали ее не въ отдѣльности другъ отъ друга, а составили для сего опредѣленное общество вѣрующихъ; Самъ непосредственно положилъ начало этому обществу, и потомъ, посредствомъ учениковъ Своихъ, распространилъ и утвердилъ его во всѣхъ предѣлахъ земли.

1. Желаніе основать изъ послѣдователей Своихъ единое общество Спаситель выражалъ неоднократно, напримѣръ: а) послѣ того, какъ Апостолъ Петръ отъ лица всѣхъ Апостоловъ исповѣдалъ Его Сыномъ Божіимъ: *на семъ камени* (т. е. исповѣданія), сказалъ тогда Господь нашъ, *созижду Церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей* (Матѳ. 16, 18); б) въ притчѣ о добромъ пастырѣ—словами: *Азъ есмь пастырь добрый; и знаю Моя, и знаютъ Мя Моя..... И ины овцы имамъ, яже не суть отъ двора сего: и тыя Ми подобаетъ привести, и гласъ Мой услышатъ: и будетъ едино стадо и единъ Пастырь* (Іоан. 10, 14. 16).

2. Но чего желалъ Христосъ, то и совершилъ. Онъ Самъ положилъ начало и основаніе для Церкви Своей, когда избралъ Себѣ первыхъ двѣнадцать учениковъ, которые, вѣруя въ Него, находясь подъ Его властію, составляли единое общество подъ единою Главою (Іоан. 17, 23), и образовали первую Его Церковь; когда, съ другой стороны, Самъ установилъ все, что нужно для образованія изъ послѣдователей Его опредѣленнаго общества. Именно: а) учредилъ чинъ учителей, которые бы распространяли Его вѣру между народами (Еф. 4, 11. 12); б) установилъ таинство крещенія для принятія въ это общество всѣхъ тѣхъ, которые увѣруютъ въ Него (Матѳ. 28, 19); в) таинство Евхаристіи для тѣснѣйшаго соединенія членовъ общества между собою и съ Нимъ, какъ Главою (Матѳ. 26, 26—28; Марк. 14, 22—24); г) таинство покаянія для примиренія и новаго соединенія съ Нимъ и Церковію тѣхъ членовъ, кои нарушаютъ Его законы и уставы (Матѳ. 18, 15—18). Посему-то еще во дни общественнаго служенія Своего Господь говорилъ о Церкви Своей, какъ уже существовавшей (Матѳ.18,17). Но собственно Христосъ *основалъ*, или *водрузилъ* Церковь Свою только на крестѣ, гдѣ Онъ *стяжалъ* ее, по выраженію Апо-

стола, *кровію Своею* (Дѣян. 20, 28). Ибо только на крестѣ Господь собственно искупилъ насъ и возсоединилъ съ Богомъ, только послѣ крестныхъ страданій Онъ вошелъ *въ славу Свою* (Лук. 24, 26), и могъ ниспослать ученикамъ Своимъ Духа Святаго (Іоан. 7, 39).

3. *Облеченные силою свыше* (Лук. 24, 49), св. Апостолы, вслѣдствіе Божественнаго посольства, *изшедше проповѣдаша всюду, Господу поспѣшствующу, и слово утверждающу послѣдствующими знаменьми* (Марк. 16, 20). И—а) изъ вѣрующихъ въ разныхъ мѣстахъ старались составлять общества, которыя именовали *церквами* (1 Кор. 1, 2; 16, 19); б) заповѣдывали этимъ вѣрующимъ имѣть собранія для слушанія слова Божія и возношенія совокупныхъ молитвъ (Дѣян. 2, 42. 46; 20, 7); в) увѣщавали ихъ *блюсти единеніе духа въ союзѣ міра*, представляя имъ, что они всѣ образуютъ единое тѣло Господа Іисуса, коего суть только разные члены, имѣютъ *единаго Господа, единую вѣру, едино крещеніе* (Еф. 4, 3. 4; 1 Кор. 12, 27). и *вси отъ единаго хлѣба причащаются* (1 Кор. 10, 17), т. е. имѣютъ все и для внутренняго и для внѣшняго единства; г) наконецъ, повелѣвали имъ не оставлять своего собранія подъ опасеніемъ отлученія отъ Церкви и вѣчной погибели (Евр. 10, 24. 25).

§ 125. Члены Церкви Христовой: кто принадлежитъ и кто не принадлежитъ къ ней.

I. Впрочемъ, хотя Христосъ основалъ Церковь Свою для всѣхъ людей и всѣ люди призываются быть членами Церкви Христовой; но не всѣ суть ея члены на самомъ дѣлѣ. *Аще кто не родится водою и Духомъ,* сказалъ Спаситель, *не можетъ внити во царствіе Божіе,* т. е. въ Церковь (Іоан. 3, 5). Слѣд. дѣйствительно принадлежатъ къ Церкви Христовой только тѣ, которые уже, по слову Апостола, *единымъ духомъ во едино тѣло крестились, аще Іудеи, аще Еллини* (1 Кор. 12, 13). Напротивъ, не принадлежатъ къ ней: а) ни іудеи, ни магометане, ни язычники, которые не приняли еще благовѣстія и

крещенія Христова. Не принадлежатъ даже б) тѣ, которые, будучи уже оглашены благовѣстіемъ и принявши его, еще не сподобились крещенія.

II. Относительно же уже вошедшихъ въ Церковь чрезъ дверь крещенія мы — «вѣруемъ, что члены каѳолической Церкви суть всѣ, несомнѣнно исповѣдующіе чистую вѣру Христа Спасителя, хотя бы нѣкоторые изъ нихъ и были подвержены различнымъ грѣхамъ. Ибо, если бы вѣрные, но согрѣшившіе, не были членами Церкви, то не подлежали бы ея суду. Но она судитъ ихъ, призываетъ къ покаянію и ведетъ на путь спасительныхъ заповѣдей; а потому, не смотря на то, что подвергаются грѣхамъ, они остаются и признаются членами каѳолической Церкви, только бы не сдѣлались отступниками, и держались каѳолической и православной Вѣры». (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ, чл. II). То есть:

1. Къ Церкви Христовой принадлежатъ всѣ православно-вѣрующіе, не одни только праведники, но вмѣстѣ и грѣшники. Ибо Самъ Спаситель уподоблялъ Церковь Свою полю, на которомъ по волѣ домовладыки, купно растутъ до жатвы и пшеница и плевелы (Матѳ. 13, 24. 30), и стаду, въ которомъ находятся овцы и козлища (Матѳ. 25, 33). Такъ же точно учили и св. Апостолы. *Въ велицѣмъ дому*, пишетъ св. Павелъ, *не точію сосуди злати и сребряни суть, но и древяни, и глиняни* (2 Тим. 2, 20). *Аще речемъ, яко грѣха не имамы*, свидѣтельствуетъ другой Апостолъ предъ всею Церковію христіанскою, *себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8). Въ частности, извѣстно, что къ Церкви Коринѳской принадлежалъ даже кровосмѣситель, пока Апостолъ не повелѣлъ отлучить его. Принадлежалъ,—это видно изъ упрека Апостола Коринѳянамъ: *отнюдъ слышится въ васъ блуженіе..... и вы разгордѣсте, и не паче плакасте, да измется отъ среды васъ содѣявый дѣло сіе* (1 Кор. 5, 1. 2). Это же необходимо предполагается повелѣніемъ отлучить его (1 Кор. 5, 4. 5).

2. Но есть предѣлъ, который если преступятъ грѣшники, то или «видимымъ дѣйствіемъ церковной власти, или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣ-

каются отъ тѣла Церкви» (Простр. Христ. Катих. о чл. IX). Такъ, не принадлежатъ уже къ Церкви Христовой—

а) Отступники отъ христіанской вѣры, которые совершенно отвергшись ея, снова содѣлались язычниками или вообще иновѣрцами, и, по выраженію Апостола, *поправи Сына Божія, скверну возмнили кровь завѣтную, еюже освятились, и укорили Духа благодати* (Евр. 10, 29).

б) Еретики, которые, хотя не отреклись совершенно отъ христіанской вѣры, но отвергаютъ и извращаютъ ее въ основныхъ ея догматахъ. *Аще мы, или ангелъ съ небесе*, говоритъ Апостолъ Галатамъ о превращающихъ благовѣствованіе Христово, *аще кто благовѣститъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, анаѳема да будетъ* (1, 8. 9). *Еретика человѣка*, заповѣдуетъ тотъ же Апостолъ ученику своему, епископу Титу, *по первомъ и второмъ наказаніи отрицайся, вѣдый, яко развратися таковый, и согрѣшаетъ, и есть самоосужденъ* (Тит. 3, 10. 11).

в) Отщепенцы или раскольники, которые, хотя не искажаютъ догматовъ вѣры, но не покоряются церковной власти, и чрезъ то самовольно отдѣляются отъ Церкви. Справедливость этой мысли видна изъ словъ Спасителя: *аще* (кто) *Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѳ. 18, 17); изъ правилъ перваго вселенскаго Собора, которыми повелѣвалось принимать въ Церковь Каѳаровъ или Новаціанъ, возвращавшихся въ ея нѣдра, а Каѳары были только раскольники.

г) И вообще, всѣ тѣ, которыхъ Церковь, по данной ей отъ Господа власти вязать и рѣшить, находитъ нужнымъ отлучать отъ общества вѣрующихъ (Матѳ. 18, 17. 18), какъ поступаетъ она доселѣ въ недѣлю православія.

§ 126. Цѣль Христовой Церкви и данныя ей для цѣли средства.

I. Цѣль, для которой основалъ Господь Церковь Свою, есть освященіе людей—грѣшниковъ, а за тѣмъ возсоединеніе ихъ съ Богомъ. Эту цѣль ясно указалъ св. Павелъ, когда изрекъ о Спасителѣ: *Той далъ есть овы убо Апостолы, овы же Про-*

роки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учители, къ совершенію святыхъ,.... въ созиданіе тѣла Христова: Дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Еф. 4, 11—13).

II. Для достиженія этой цѣли Господь Іисусъ—

1. Даровалъ Церкви Своей Божественное *ученіе* и учредилъ въ ней чинъ пастырей и *учителей*, которые бы просвѣщали людей свѣтомъ спасительной вѣры и наставляли ихъ *блюсти вся, елика заповѣдалъ* Онъ (Матѳ. 28, 19. 20; Еф. 4, 11).

2. Установилъ въ Церкви Своей св. *таинства* (Матѳ. 28, 19; Лук. 22, 19; Іоан. 20, 22 и др.) и вообще священнодѣйствія, посредствомъ которыхъ она сообщала бы людямъ Его спасительную благодать, освящала ихъ, и *созидала въ жилище Божіе духомъ* (Еф. 2, 22), а вмѣстѣ учредилъ и чинъ священнослужителей или *строителей таинъ Божіихъ* (1 Кор. 4, 1), преподавъ имъ власть и силу (Лук. 22, 19; Іоан. 20, 22) совершать таинства (Матѳ. 28, 19; Іоан. 20, 22) и другія священнодѣйствія (Матѳ. 9, 38; 24, 20; снес. Іак. 5, 14).

3. Наконецъ, учредилъ въ Церкви Своей, для руководствованія людей къ животу вѣчному, *духовное управленіе и правителей*, каковыми были, въ началѣ, св. Апостолы, облеченные Имъ властію *пасти Церковь* (Іоан. 21, 15—17), и вслѣдствіе того, *вязать и рѣшить* (Матѳ. 16, 19; 18, 18), а потомъ содѣлались преемники Апостоловъ, пріявшіе отъ нихъ ту же Богодарованную власть пасти Церковь (Дѣян. 20, 28; 1 Петр. 5, 2. 3), и управлять ею (1 Тим. 5. 19. 20. 22; Тит. 1, 5; 2, 1. 3).

Примѣч. Если же, такимъ образомъ, для достиженія высочайшей цѣли Церкви Іисусъ Христосъ даровалъ ей три существенныя и необходимыя средства: то отсюда само собою открывается и цѣль ея ближайшая, которая состоитъ именно въ соблюденіи и надлежащемъ употребленіи всѣхъ этихъ средствъ. Т. е. Церковь предназначена и потому обязана: а) сохранять драгоцѣнный залогъ спасительнаго ученія вѣры (1 Тим. 6, 20; 2 Тим. 1, 12—14), и распространять это ученіе посреди народовъ; б) сохранять и употреблять во благо людей Божественныя таинства и вообще священнодѣйствія; в) сохранять Богоучрежденное въ ней управленіе, и пользоваться имъ сообразно съ намѣреніемъ Господа.

§ 127. Составъ Церкви: паства и Богоучрежденная iерархiя, ихъ взаимное отношенiе.

I. Церковь Христова раздѣляется на двѣ части: на паству и iерархiю. Паству составляютъ всѣ вообще вѣрующiе въ Господа Iисуса, iерархiя же или священноначалiе есть особое Богоучрежденное сословiе людей, которыхъ однихъ Господь уполномочилъ распоряжаться тѣми средствами, какiя даровалъ Онъ Церкви для ея цѣли; т. е. уполномочилъ быть въ ней учителями, священнослужителями и духовными правителями, и которымъ потому всѣ прочiе христiане, составляющiе паству, должны повиноваться въ дѣлахъ вѣры (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 109). Богоучрежденность iерархiи видна:

1. Изъ дѣйствiй Спасителя.

а) Онъ Самъ непосредственно и изъ всѣхъ Своихъ учениковъ избралъ именно двѣнадцать, которыхъ назвалъ Своими Апостолами. *Егда бысть день*, повѣствуетъ св. Лука, *призва* (Iисусъ) *ученики Своя: и избра отъ нихъ дванадесяте, ихже и Апостолы нарече* (Лук. 6, 13).

б) Имъ-то однимъ Онъ далъ заповѣдь и власть учить всѣ народы, совершать для нихъ св. таинства, и управлять вѣрующихъ ко спасенiю (Матѳ. 28, 19; Лук. 22, 19; Матѳ. 18, 18).

в) Онъ желалъ, чтобы эта власть, данная непосредственно Апостоламъ, перешла и на ихъ преемниковъ, а отъ сихъ послѣднихъ, переходя изъ рода въ родъ, сохранялась въ мiрѣ до самаго скончанiя мiра. Ибо Онъ, сказавъ Апостоламъ: *шедше въ мiръ весь, проповѣдите евангелiе всей твари* (Марк. 16, 15), непосредственно присовокупилъ: *и се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанiя вѣка* (Матѳ. 28, 20). Слѣдов. въ лицѣ Апостоловъ Онъ послалъ на то же дѣло, и обнадежилъ Своимъ присутствiемъ всѣхъ ихъ будущихъ преемниковъ, и въ точномъ смыслѣ Самъ далъ Церкви не только *Апостолы, пророки и благовѣстники*, но и *пастыри и учители* (Еф. 4, 11).

г) Облекши, такимъ образомъ, Своихъ св. Апостоловъ и ихъ преемниковъ Божественною властію, Онъ, съ другой стороны, весьма ясно и съ угрозами обязалъ всѣхъ людей и будущихъ христіанъ принимать отъ Апостоловъ и преемниковъ ихъ ученіе и таинства, и повиноваться ихъ гласу: *слушаяй васъ, Мене слушаетъ: и отметаяйся васъ, Мене отметается: отметаяйся же Мене, отметается Пославшаго Мя* (Лук. 10, 16). *Шедше въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари. Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры осужденъ будетъ* (Марк. 16, 15. 16).

2. Изъ дѣйствій св. Апостоловъ, водившихся Духомъ Божіимъ.

а) Св. Апостолы сами постоянно удерживали за собою то право и исполняли тѣ обязанности, которыя собственно имъ завѣщалъ Господь (Дѣян. 5, 42; 6, 1—5), не смотря ни на какія препятствія со стороны враговъ, силившихся отнять у нихъ это Божественное право (Дѣян. 4, 19; 5, 28. 29).

б) Распространяя евангеліе и основывая въ разныхъ мѣстахъ многочисленныя церкви, на *вся* эти *церкви* Апостолы *рукополагали пресвитеры*, а гдѣ находили нужнымъ, и *епископы* (Дѣян. 14, 23; 20, 28). И этимъ-то, нарочито избраннымъ, лицамъ, какъ своимъ намѣстникамъ и преемникамъ (Тит. 1, 5), чрезъ таинственное рукоположеніе передавали ту Божественную власть, которую сами пріяли отъ Іисуса Христа, удостовѣряя ихъ, что ихъ поставляетъ въ Церкви Самъ *Духъ Святый* (Дѣян. 20, 28). Въ частности же, этимъ только освященнымъ лицамъ передавали собственное право и обязанность учить христіанъ (1 Тим. 6, 20; 2 Тим. 1, 16), священнодѣйствовать (1 Кор. 2, 12. 16; 1 Тим. 2, 1. 2), и пасти стадо Христово (Дѣян. 20, 28; 1 Петр. 5, 1. 2).

в) Св. Апостолы непосредственно избраннымъ и рукоположеннымъ ими епископамъ заповѣдали передавать, чрезъ таинственное рукоположеніе, свою Божественную власть и инымъ, нарочито избраннымъ и приготовленнымъ, людямъ (2 Тим. 2, 2; Тит. 1, 5); подробно описывали тѣ особенныя свойства, коими должны отличаться эти, призываемые на столь высокое

служеніе, людп (1 Тпм. 3, 1—10; Тит. 1, 6 и слѣд.), постановляли особыя правила суда надъ ними (1 Тим. 5, 19), и повелѣвали награждать тѣхъ, которые оказывались *прилежащими добрѣ* къ своей должности (1 Тим. 5, 17—22; 6, 17; Тит. 1, 5).

г) Людямъ, не облеченнымъ законною властію священнодѣйствовать, Апостолы строго запрещали восхищать себѣ эту власть. *Како проповѣдятъ, аще не послани будутъ?* спрашиваетъ великій Учитель языковъ (Рим. 10, 15); *еда вси Апостоли, еда вси пророцы, еда вси учители* (1 Кор. 12, 29)? И отвѣтствуетъ въ другомъ посланіи: *никтоже самъ себѣ пріемлетъ честь, но званный отъ Бога, якоже и Ааронъ,* такъ что даже и *Христосъ не Себе прослави* (не Самъ присвоилъ Себѣ славу) *быти первосвященника, но глаголавый къ нему: Сынъ мой еси ты, азъ днесь родихъ тя* (Евр. 5, 4—5).

д) А всѣхъ вообще вѣрующихъ обязывали и увѣщавали: *повинуйтеся наставникомъ вашимъ и покаряйтеся: тіи бо бдятъ о душахъ вашихъ* (Евр. 13, 17); *молимъ вы, братіе, знайте* (уважайте) *труждающихся у васъ, и настоятелей вашихъ о Господѣ, и наказующихъ вы, и имѣйте ихъ по преизлиху въ любви за дѣло ихъ* (1 Сол. 5, 12. 13).

II. Послѣ этого уже очевидно, какое должно быть взаимное отношеніе составныхъ частей Церкви Христовой. Пастыри обязаны учить своихъ пасомыхъ (1 Тим. 6, 2; Тит. 2, 1. 15); совершать для нихъ священнодѣйствія (1 Кор. 2, 12. 16; 1 Тим. 2, 1. 2); духовно управлять словеснымъ стадомъ (Дѣян. 20, 28; 1 Петр. 5, 1. 2). Пасомые обязаны слушаться ученія своихъ пастырей (Лук. 10, 16; 1 Сол. 5, 12. 13); пользоваться ихъ священнодѣйствіями (Марк. 16, 15. 16), и повиноваться ихъ духовной власти (Евр. 13, 17). Посему хотя въ Словѣ Божіемъ Церковію иногда называется собственно паства, отличаемая отъ пастырей, которымъ поручена въ смотрѣніе (Дѣян. 20, 28; 1 Тим. 3, 5), а иногда приписывается это имя однимъ пастырямъ (Матѳ. 18, 15—19): однако, въ строгомъ смыслѣ, Церковь Христова образуется только изъ соединенія обѣихъ этихъ церквей, изъ которыхъ первая назы-

вается подчиненною, а послѣдняя священноначальствующею; и гдѣ есть одна паства или вообще вѣрующіе, но нѣтъ Богоучрежденной іерархіи, и она отвергается, тамъ нѣтъ Церкви (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10). Ибо какъ Самъ Господь восхотѣлъ, что вѣрующіе въ Него составили Церковь: такъ Самъ же Господь учредилъ въ Церкви Своей и іерархію, и, по волѣ Его, учить людей вѣрѣ, освящать ихъ св. таинствами и вести ихъ ко спасенію имѣютъ право одни пастыри. Слѣд. безъ законныхъ пастырей христіане— безъ освященія.... Эту мысль съ особенною силою старались внушить вѣрующимъ древніе учители, напримѣръ: а) *св. Игнатій Богоносецъ:* «безъ нихъ (т. е. епископа, пресвитеровъ и діаконовъ) Церковь не именуется,—въ чемъ, какъ я убѣжденъ, и вы согласны»; б) *св. Кипріанъ:* «Церковь составляетъ народъ, соединенный съ священникомъ, и стадо, покорное своему пастырю; посему ты долженъ знать, что епископъ въ Церкви и Церковь во епископѣ, и такимъ образомъ кто не въ единеніи съ епископомъ, тотъ и не въ Церкви».

§ 128. Три Богоучрежденныя степени церковной іерархіи и ихъ различіе между собою.

Эти три степени Богоучрежденной іерархіи суть: первая и высшая—степень епископа; вторая и подчиненная—степень пресвитера или священника; третья и еще низшая—степень діакона (Простр. Хр. Катих. о священствѣ).

I. Богоучрежденность въ Церкви степени епископской и превосходство ея не только предъ діаконскою, но и предъ пресвитерскою, усматриваемъ:

1. Изъ Св. Писанія. Хотя несомнѣнно, что названіе *пресвитера* и *епископа* сообразно съ буквальнымъ значеніемъ этихъ словъ, Апостолы употребляли иногда безразлично, усвояя по временамъ то и другое какъ епископамъ, такъ и пресвитерамъ (Дѣян. 20, 17; Тит. 1, 5—7) и даже самимъ себѣ (1 Петр. 5, 1; 2 Іоан. 1; 3 Іоан. 1); однакожъ, нѣкоторымъ изъ этихъ лицъ они предоставляли особенное преиму-

щество и власть рукополагать другихъ пресвитеровъ (Тит. 1, 5; 1 Тим. 5, 22), судить ихъ (1 Тим. 5, 19), награждать ихъ (—ст. 17),—преимущество и власть, явно возвышавшія тѣхъ, кому даны были они отъ Апостоловъ, предъ простыми священниками.

2. Мужи апостольскіе не оставляютъ въ насъ ни малѣйшаго сомнѣнія касательно Богоучрежденности и высокой важности епископскаго сана. Напримѣръ, *св. Игнатій Богоносецъ* говоритъ—а) въ посланіи къ Ефесеямъ: «епископы поставлены во всѣхъ концахъ земли по волѣ Іисуса Христа»; б) въ посланіи къ Смирнянамъ: «послѣдуйте всѣ епископу, какъ Іисусъ Христосъ Отцу, и пресвитерамъ, какъ Апостоламъ, а діаконовъ почитайте, какъ заповѣдь Божію (ὡς θεοῦ ἐντολήν)»; в) въ посланіи къ Магнезіанамъ: «молю васъ, совершайте все въ мірѣ Божіемъ, подъ предсѣдательствомъ епископа, вмѣсто Самого Бога, пресвитеровъ, вмѣсто собора Апостоловъ, и діаконовъ, мнѣ любезнѣйшихъ, которымъ поручено служеніе (διακονία) Іисуса Христа».

3. То же ученіе находимъ постоянно не только у частныхъ пастырей всѣхъ послѣдующихъ вѣковъ, но и въ опредѣленіяхъ цѣлыхъ Соборовъ, напримѣръ, никейскаго, вселенскаго перваго (см. прав. 18) и лаодикійскаго (прав. 56. 57), такъ что, когда въ четвертомъ вѣкѣ явился Аэрій, и началъ учить, будто епископъ не имѣетъ никакого преимущества предъ пресвитеромъ: то, по свидѣтельству Епифанія и Августина, всею Церковію былъ признанъ за еретика.

II. Богоучрежденность въ Церкви власти пресвитерской видна изъ того, что Апостолы сами *рукополагали пресвитеры на вся церкви* (Дѣян. 14, 23), и повелѣвали епископамъ *устроять по всѣмъ градомъ пресвитеры* (Тит. 1, 5). Отличіе же пресвитерскаго сана отъ епископскаго мы уже видѣли изъ свидѣтельствъ, показывающихъ превосходство послѣдняго предъ первымъ. Къ нимъ можно присовокупить еще: а) правило апостольское 39: «пресвитеры и діаконы безъ воли епископа ничего да не совершаютъ; ибо ему ввѣрены люди Господни, и онъ воздастъ отвѣтъ о душахъ ихъ»; б) также правило со-

бора лаодикійскаго 57: «пресвитерамъ ничего творити безъ воли епископа» (снес. двукр. прав. 13 и 14).

III. Богоучрежденность въ Церкви чина діаконскаго ясно предполагается въ посланіяхъ св. Апостола Павла. Привѣтствуя Церковь Филиппійскую, вмѣстѣ съ служителями ея, онъ пишетъ: *всѣмъ святымъ о Христѣ Іисусѣ сущимъ въ Филиппѣхъ, съ епископы и діаконы: благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа* (1, 1. 2), и слѣд. къ служителямъ Церкви относитъ епископовъ и діаконовъ. Также въ первомъ посланіи къ Тимоѳею, изображая качества лицъ, вступающихъ на церковныя степени, говоритъ о епископѣ и діаконахъ (3, 2. 8). Равнымъ образомъ и мысль, что степень діаконская отлична отъ епископской и пресвитерской, и есть низшая между ними, видна, во-первыхъ, изъ словъ св. Апостола Павла, который ясно отличаетъ въ своихъ посланіяхъ діаконовъ отъ епископовъ, и именуетъ діаконовъ уже послѣ епископовъ (1 Тим. 3, 2. 8; Фил. 1, 1. 2). Во-вторыхъ, подтверждается свидѣтельствомъ мужей апостольскихъ и всей древней Церкви. Напримѣръ, св. Игнатій говоритъ, что «діаконъ подчиненъ епископу и пресвитерамъ по благодати и закону Іисуса Христа». Въ правилѣ 18-мъ перваго вселенскаго Собора ясно говорится, что «діаконы суть служители епископа и *низшіе пресвитеровъ*» и что «ниже сидѣти посредѣ пресвитеровъ позволено діаконамъ».

§ 129. Отношеніе степеней церковной іерархіи между собою и къ паствѣ.

Отношеніе этихъ чиновъ іерархіи между собою и къ паствѣ состоитъ въ томъ, что епископъ въ своей частной церкви или епархіи есть *мѣстоблюститель Христовъ* (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 85), и слѣд. главный *начальникъ* какъ надъ всею подвѣдомственною ему іерархіею, такъ и надъ паствою (Посл. восточн. патріарх. о правосл. вѣрѣ чл. 10). Въ частности:

1. Епископъ есть главный *учитель* въ своей Церкви и для простыхъ вѣрующихъ и для самыхъ пастырей. Это показы-

ваютъ посланія св. Апостола Павла къ Тимоѳею епископу, которому Апостолъ съ особенною силою заповѣдывалъ: *внимай себѣ и ученію* (1 Тимоѳ. 4, 16; сн. 6, 12); *проповѣдуй слово, настой благовременнѣ и безвременнѣ, обличи, запрети, умоли, со всякимъ долготерпѣніемъ и ученіемъ* (2 Тим. 4, 2—5); заповѣдывалъ вмѣстѣ, чтобы онъ приготовлялъ и научалъ вѣрѣ и будущихъ учителей (2 Тим. 2, 2); чтобы онъ наблюдалъ за пресвитерами, какъ проходятъ они свое учительское служеніе, и съ ревностію подвизающихся въ словѣ *сподобляль сугубой чести* (1 Тим. 5, 17).—Пресвитеры, получая отъ епископа всю свою власть, чрезъ таинственное рукоположеніе, отъ епископа же пріемлютъ и власть учительства по отношенію къ своимъ пасомымъ, которую и обязываются употреблять со всѣмъ тщаніемъ и усердіемъ (1 Тим. 5, 17; Прав. св. Апост. 58). Впрочемъ, и послѣ сего, какъ показываютъ тѣ же слова св. Апостола (1 Тим. 5, 17) и 39-е правило апостольское, пресвитеры, какъ во всемъ, такъ и въ преподаваніи ученія, постоянно подлежатъ надзору и суду своего архипастыря.—И діаконы могутъ, по волѣ епископа, быть допускаемы къ проповѣданію, какъ и допускались въ первенствующей Церкви, по примѣру св. перво-діаконовъ Стефана (Дѣян. 6, 8), и Филиппа (Дѣян. 8, 5. 35), особенно для поученія оглашенныхъ. Впрочемъ, эта обязанность, какъ тогда не считалась существенною и постоянною обязанностію діаконовъ, такъ и нынѣ не считается.

2. Епископъ есть *первый священнодѣйствователь и совершитель* св. таинствъ въ своей частной церкви. Нѣкоторыя священнодѣйствія, какъ въ древности, такъ и нынѣ исключительно предоставлены ему. Такъ, онъ одинъ имѣетъ право—рукополагать во священника и въ прочіе чины церковные, на основаніи слова Божія (Тит. 1, 5; 1 Тим. 5, 22), правилъ св. Апостоловъ (Прав. 2) и св. Соборовъ (Антіох. 9). Онъ одинъ только имѣетъ право освящать муро и жертвенникъ или антиминсъ, что также видно изъ правилъ соборныхъ (Карѳ. прав. 6), и вообще ученія Православной Церкви (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105).—Священникъ имѣетъ власть совершать таинства и вообще священнодѣйствія, кромѣ исключительно

принадлежащихъ епископу (Іак. 5, 14; снес. апост. правил. 31, 47, 49; соб. никейск. 18); но получаетъ эту власть отъ своего архипастыря при своемъ рукоположеніи. Затѣмъ и въ прохожденіи этой своей обязанности подлежитъ непрестанному надзору, власти и суду своего архипастыря (апост. прав. 39 и др.). Въ частности, при самомъ совершеніи нѣкоторыхъ таинствъ, вполнѣ зависитъ отъ него; не можетъ, напримѣръ, совершать таинства муропомазанія безъ св. мура, которое освящается только архіереемъ; не можетъ тайнодѣйствовать евхаристію безъ жертвенника или антиминса, который также освящается только епископомъ.—Діакону не дано права совершать св. таинства и вообще священнодѣйствія. Слѣд. и здѣсь служеніе его, по выраженію Діонисія Ареопагита, есть только вспомогательное, а не совершительное самымъ дѣломъ. Діаконы суть только способники и сослужители пресвитерамъ и епископамъ.

3. Епископъ есть *главный правитель* въ своей частной церкви (Дѣян. 20, 28; снес. посл. восточ. патріарх. о пр. вѣрѣ чл. 10). Прежде всего, онъ имѣетъ власть надъ подчиненною ему іерархіею и клиромъ. Всѣ священно-и церковно-служители обязаны повиноваться его постановленіямъ, и безъ его разрѣшенія ничего въ церкви не совершать; подлежатъ его надзору и суду (1 Тим. 5, 19). Кромѣ клира, духовной власти епископа подлежитъ и вся ввѣренная ему паства. Онъ «особенно и преимущественно имѣетъ власть вязать и рѣшить» (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10), по правиламъ св. Апостоловъ (—31) и св. Соборовъ (Карѳ. 6).—Пресвитеры имѣютъ власть рѣшить и вязать, и вообще пасти порученное имъ стадо Божіе (1 Петр. 5, 1. 2); но эту власть они получаютъ уже отъ своего архипастыря чрезъ таинственное рукоположеніе. А нѣкоторые избранные допускаются, по волѣ епископа, и вообще нести съ нимъ бремя церковнаго управленія; даже образуютъ при немъ съ сею цѣлію постоянный соборъ.—Діаконы же не пріяли отъ Господа права вязать и рѣшить, и слѣд. сами по себѣ не имѣютъ никакой духовной власти надъ вѣрующими. Но діаконы могутъ быть *окомъ и*

ухомъ епископовъ и пресвитеровъ, съ ихъ согласія, для совершенія дѣлъ церковныхъ.

§ 130. Средоточіе церковной власти.

Если средоточіе духовной власти надъ каждою частною церковію заключается въ епископѣ, отъ котораго проистекаютъ для нея и ученіе, и священнодѣйствія, и управленіе: то слѣдуетъ, что—

1. Нѣсколько частныхъ церквей могутъ подлежать распоряженіямъ только всѣхъ своихъ епископовъ въ совокупности или собору помѣстному. Съ сею-то цѣлію еще св. Апостолы узаконили: «дважды въ году да бываетъ соборъ епископовъ, и да разсуждаютъ они другъ съ другомъ о догматахъ благочестія, и разрѣшаютъ случающіяся церковныя прекословія» (пр. апост. 37).

2. Церковь Христова вообще, обнимающая собою всѣ частныя, какъ Церковь вселенская, ввѣрена всѣмъ вообще епископамъ, какъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ въ четвертомъ письмѣ своемъ къ Африканцамъ (см. посл. восточ. патріарх. о пр. вѣрѣ чл. 10). И слѣдовательно средоточіе духовной власти для Церкви вселенской—во вселенскихъ Соборахъ (Простр. Хр. Катих. о чл. VIII). Эту истину ясно выразили сами св. Апостолы, когда, по случаю происшедшихъ между новыми христіанами недоумѣній касательно обрѣзанія и нѣкоторыхъ обрядовъ, желая постановить правила для всей, бывшей въ то время, Церкви Христовой, рѣшили дѣло соборнѣ (Дѣян. 15, 28). Съ тѣхъ поръ, какъ только открылась возможность созывать вселенскіе Соборы, на нихъ рѣшались окончательно всѣ дѣла, касавшіяся всей Церкви, какъ свидѣтельствуетъ исторія этихъ Соборовъ; выше власти Соборовъ вселенскихъ никакая другая власть не признавалась въ дѣлахъ вѣры, и безусловно покоряться рѣшеніямъ и узаконеніямъ вселенскихъ Соборовъ почиталось непремѣннымъ долгомъ и для всѣхъ вѣрующихъ, и для самихъ пастырей.

Примѣч. Вслѣдствіе такого устройства вселенской Церкви Христовой естественно происходитъ совершенное ея единство, когда всѣ частныя паствы, покоряясь своимъ пастырямъ, такъ сказать, сосредоточиваются каждая въ своемъ епископѣ; а епископы безусловно покоряются однимъ и тѣмъ же узаконеніямъ вселенскихъ Соборовъ, и въ своемъ ученіи, и въ своихъ священнодѣйствіяхъ, и въ своемъ управленіи.

§ 131. Глава Церкви—Господь Іисусъ.

Ввѣривъ видимое управленіе Своею Церковію епископамъ, которые дарованною имъ властію связуютъ всѣхъ вѣрующихъ во единый союзъ внѣшній, Господь Іисусъ невидимо Самъ держитъ кормило правленія Церкви, какъ истинная ея Глава, и оживляя ее единою и тою же спасительною благодатію Св. Духа, соединяетъ всѣхъ членовъ Церкви союзомъ внутреннимъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 85; посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10). Ибо—

1. Передавая предъ вознесеніемъ Своимъ Божественную Свою власть въ Церкви св. Апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ будущимъ ихъ преемникамъ, Господь обѣщался пребывать съ ними *во вся дни до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 20),—пребывать, безъ сомнѣнія, для того, чтобы руководить ихъ на ихъ высокомъ поприщѣ, содѣйствовать имъ, управлять ими. И слѣд. избралъ ихъ только видимыми орудіями Своего благодатнаго дѣйствія на вѣрующихъ.

2. Св. Апостолъ со всею ясностію говоритъ о Спасителѣ: *и Того даде* (Богъ) *Главу выше всѣхъ Церкви, яже есть тѣло Его, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ* (Еф. 1, 22—23); и далѣе: *истинствующе въ любви, да возрастимъ въ Него всяческая, иже есть Глава Христосъ; изъ Негоже все тѣло составляемо и счиневаемо приличнѣ, всяцѣмъ осязаніемъ подаянія, по дѣйству въ мѣрѣ единыя коеяждо части, возращеніе тѣла творитъ въ созданіе самого себе любовію* (4, 15. 16).

3. Та же истина утверждается на обѣтованіи Спасителя инспослать на землю Всесвятаго Духа, Который бы пребылъ въ Церкви во вѣкъ (Іоан. 14, 16. 17),—обѣтованіи, дѣйствительно исполнившемся въ свое время (Дѣян. 2, 2). Съ тѣхъ поръ этотъ Всесвятый Духъ, Духъ Христовъ, нисходитъ а) на всѣхъ христіанскихъ пастырей въ таинствѣ священства, и облекаетъ ихъ силою и властію, постоянно въ нихъ обитающею (2 Тим. 1, 14), учить, священнодѣйствовать и пасти духовное стадо. Нисходитъ б) на всѣхъ вѣрующихъ въ таинствѣ кре-

щенія, гдѣ возраждаетъ ихъ и содѣлываетъ живыми членами таинственнаго тѣла Христова;—въ таинствѣ муропомазанія, гдѣ сообщаетъ имъ силы для укрѣпленія и постепеннаго возрастанія въ жизни духовной, а затѣмъ и во всѣхъ прочихъ таинствахъ. Нисходитъ в) на всѣхъ вѣрующихъ, пастырей и пасомыхъ, или справедливѣе—постоянно почіетъ на нихъ (пока они остаются того достойными) Своими духовными дарами, какъ *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія, Духъ страха Божія* (Исаіи 11, 2. 3); постоянно приноситъ въ нихъ (если они не противятся) Свои духовные плоды—*любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, благость, милосердіе, вѣру, кротость, воздержаніе* (Гал. 5, 22. 23) и всѣ прочія добродѣтели.

4. Всего же яснѣе и осязательнѣе мы усматриваемъ соединеніе Христа съ Церковію и со всѣми ея членами въ таинствѣ Евхаристіи: здѣсь каждый христіанинъ чрезъ искреннѣ пріобщается плоти и крови Христовой, а съ ними пріемлетъ въ себя всего Христа и каждый послѣ того можетъ сказать, по примѣру Апостола: *живу не ктому азъ, но живетъ во мнѣ Христосъ* (Гал. 2, 20). Отъ сего-то происходитъ совершенное единеніе вѣрующихъ какъ со Христомъ—Главою Церкви, *изъ Негоже все тѣло составы и союзы находимо и снемлемо, раститъ возращеніе Божіе* (Кол. 2, 19), такъ и между собою: ибо всѣ они *оживляются однимъ и тѣмъ же Духомъ* (1 Кор. 12, 10), живутъ однимъ и тѣмъ же Христомъ, и *мнози суще*, подлинно, *едино суть тѣло* (1 Кор. 12, 12).

§ 132. Существо и существенныя свойства Церкви.

I. На основаніи доселѣ изложеннаго ученія о Церкви понятіе о существѣ ея можно выразить такъ: Церковь есть общество православно-вѣрующихъ и крестившихся въ Іисуса Христа, Имъ Самимъ основанное непосредственно и посредствомъ св. Апостоловъ, Имъ же Самимъ оживляемое и водимое къ животу вѣчному, видимо—посредствомъ духовныхъ пастырей: чрезъ ученіе, священнодѣйствія и управленіе, а вмѣстѣ

и невидимо—посредствомъ воедѣйствующей благодати Всесвятаго Духа.

II. Существенныя свойства Церкви исчислены въ Никеоцареградскомъ Символѣ, гдѣ она называется: *единою, святою, соборною и апостольскою.*

1. Церковь *едина:*

а) По своему началу и основанію. Господь Іисусъ желалъ создать только одну церковь (Матѳ. 16, 18), и, изображая ее въ притчахъ, говорилъ только объ одномъ стадѣ, объ одномъ овчемъ дворѣ (Іоан. 10, 16), объ одномъ царствѣ небесномъ на землѣ (Матѳ. 13, 24. 47). И Самъ же, по ученію апостольскому, содѣлался единственнымъ *основаніемъ* Церкви (1 Кор. 3, 11) и *краеугольнымъ камнемъ* (Еф. 2, 20).

б) По своему устройству, внѣшнему и внутреннему. *Внѣшнему,* вслѣдствіе котораго вѣрующіе раздѣлены на пастырей и пасомыхъ. Первые обязаны преподавать одно и то же Божественное ученіе, совершать одни и тѣ же Божественныя таинства, держаться въ управленіи однихъ и тѣхъ же Божественныхъ законовъ; послѣдніе обязаны принимать ученіе отъ своихъ пастырей, пользоваться отъ нихъ освященіемъ, покоряться ихъ духовному управленію: отсюда неизбѣжно должно проистекать и между пастырями, и между всѣми пасомыми единство упованія и любви (Еф. 4, 3. 4). *Внутреннему,* по которому Господь Іисусъ, проникая и животворя единою и тою же благодатію всѣхъ до единаго вѣрующихъ въ Него, соединяетъ ихъ въ Самомъ Себѣ, какъ истинной Главѣ Церкви (Еф. 5, 23),—такъ что вѣрующіе, при этой двойственной связи, дѣйствительно, суть *едино тѣло и единъ духъ* (Еф. 4, 4). Но если, по слабости и злоупотребленію нѣкоторыхъ членовъ Церкви мы не видимъ на опытѣ такого совершеннаго единства ея, которому бы надлежало происходить изъ самаго ея устройства: то все еще она остается единою—

в) По своей цѣли. Цѣль эту выразилъ Христосъ Спаситель въ молитвѣ ко Отцу небесному: *да вси едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мнѣ, и Азъ въ Тебѣ, да и тіи въ Насъ едино будутъ. Азъ въ нихъ, и Ты во Мнѣ, да будутъ совершени во*

едино (Іоан. 17, 21. 23). И соотвѣтственно тому даровалъ Церкви пастырей и учителей въ созданіе тѣла Христова, *дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры* (Еф. 4, 12. 13). Къ сей-то цѣли, къ сему-то всецѣлому единенію вѣрующихъ и между собою, и съ Господомъ Іисусомъ Церковь и ведетъ всѣхъ своихъ членовъ.

Примѣч. Несправедливо думаютъ раздѣлить Церковь Христову единую на двѣ половины, на Церковь видимую и невидимую, когда Церковь сія, по самому существу своему, и видима, и невидима, есть тѣло и духъ (Простр. Хр. Катих. о чл. IX).

1. Церковь *видима:* ибо—а) состоитъ изъ видимыхъ членовъ-людей, и заключаетъ въ себѣ не только праведниковъ, которые для насъ невѣдомы, но и грѣшниковъ; б) имѣетъ видимую іерархію съ ея видимымъ устройствомъ; в) осязаемо для внѣшнихъ чувствъ проповѣдуетъ и исповѣдуетъ вѣру Христову, совершаетъ священнодѣйствія и руководствуетъ вѣрующихъ къ благочестію и спасенію.

2. Церковь *невидима:* ибо—а) имѣетъ невидимую Главу—Самого Господа Іисуса; б) невидимо оживляется и освящаетъ всѣхъ благодатію Святаго Духа; в) имѣетъ въ своихъ нѣдрахъ св. Божіихъ человѣковъ, которыхъ видитъ и *знаетъ* одинъ Господь, *яко сущія Своя* (2 Тим. 2, 19).

2 Церковь *свята:*

а) По своему началу и основанію: *ктому нѣсте странни и пришельцы,* писалъ къ Ефесеямъ св. Апостолъ, *но сожители святымъ и присніи Богу, наздани бывше на основаніи Апостолъ и Пророкъ, сущу краеугольну Самому Іисусу Христу: о Немже всяко созданіе составляемо растетъ въ Церковь святую о Господѣ* (Еф. 2, 19—21).

б) По своему назначенію. Явившись на землѣ, чтобы основать Церковь, Іисусъ Христосъ *Себе предаде за ню: да освятитъ ю, очистивъ банею водною въ глаголѣ, да представитъ ю Себе славну церковь: не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 25—27); или, какъ говорится въ другомъ мѣстѣ: *далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго беззаконія, и очиститъ Себѣ люди избранны, ревнители добрымъ дѣломъ* (Тит. 2, 14), да *представитъ* насъ *святыхъ и непорочныхъ и неповинныхъ предъ Собою* (Кол. 1, 22).

в) По своему устройству. Глава ея есть Всесвятый Господь Іисусъ (Евр. 7, 26); въ ней выну пребываетъ Всесвятый Духъ

со всѣми, освящающими насъ, благодатными дарами (Рим. 8, 14—17); она имѣетъ освященную отъ Господа іерархію—пастырей и учителей, которые пріяли отъ Него силу къ совершенію святыхъ (Еф. 4, 12); преподаетъ святое и *святящее* людей слово Божіе (Іоан. 17, 17—19); совершаетъ святыя и освящающія насъ таинства (Еф. 5, 26 и проч.); руководствуетъ насъ къ святости и благочестію своимъ управленіемъ (Гал. 1, 6—9; 1 Кор. 11, 20—22); состоитъ изъ членовъ, омытыхъ банею водною и освященныхъ (1 Кор. 6, 11; Евр. 10, 10; Дѣян. 20, 32), изъ которыхъ, притомъ, одни и по жизни святы и служатъ постояннымъ храмомъ Св. Духа (1 Кор. 6, 19), а другіе, хотя подвержены грѣхопаденіямъ и провождаютъ жизнь порочную, но кромѣ того, что призваны и обязаны быть святыми (Рим. 1, 7; 1 Петр. 1, 15. 16), непрестанно еще призываются къ тому пастырями, и дѣйствительно обрѣтаютъ для себя освященіе въ таинствѣ покаянія и затѣмъ въ таинствѣ Евхаристіи.

3. Церковь есть *соборная*, иначе каѳолическая или вселенская.

а) По пространству. Она предназначена обнимать собою всѣхъ людей, гдѣ бы они ни обитали на землѣ. Христосъ Спаситель повелѣлъ св. Апостоламъ проповѣдывать Свое *евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15), научить спасительной вѣрѣ *вся языки* (Матѳ. 28, 19), и распространить ее *даже до послѣднихъ земли* (Дѣян. 1, 8). Слѣд. для названія Церкви вселенскою въ этомъ отношеніи не требуется необходимо, чтобы она дѣйствительно обнимала весь міръ и всѣхъ людей до единаго. Она могла распространиться только постепенно, и вотъ уже распространяется въ продолженіе XIX вѣковъ все болѣе и болѣе; могла также и можетъ иногда, по случаю ересей и притѣсненій отъ враговъ, сокращаться въ своихъ предѣлахъ: но, при всемъ томъ, всегда была и будетъ Церковію вселенскою, по своему предназначенію. Посему-то *каѳолическою* называли Церковь еще во времена Апостоловъ и вообще въ три первые вѣка, хотя тогда она не была столь обширною, какою явилась въ IV, V и въ послѣдующія столѣтія, когда св. отцы, именуя ее каѳолическою, указывали уже на ея повсемѣстность. Такъ,

каѳолическою называется она еще у св. *Игнатія Богоносца:* «гдѣ Христосъ Іисусъ, тамъ и каѳолическая Церковь».

б) По времени. Церковь предназначена приводить къ вѣрѣ во Христа всѣхъ людей и существовать до скончанія вѣка. Это слѣдуетъ изъ того, что Господь, посылая Апостоловъ и ихъ преемниковъ проповѣдывать евангеліе всей твари, обѣщался пребыть съ ними для сего *до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 20), обѣщался также ниспослать имъ Духа Святаго, который будетъ съ ними *въ вѣкъ* (Іоан. 14, 16); еще—изъ словъ св. Павла, что таинство Евхаристіи имѣетъ совершаться въ Церкви, *дондеже* Господь *паки пріидетъ на землю* (1 Кор. 11, 26). Въ семъ смыслѣ Церковь обыкновенно называется неоскудѣваемою, на основаніи словъ Спасителя: *созижду Церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей* (Матѳ. 16, 18).

в) По своему устройству. Ученіе Церкви можетъ быть принято всѣми людьми, образованными и необразованными, гдѣ бы и когда бы они ни обитали,—не будучи связано, подобно вѣрамъ языческимъ и даже самой іудейской, ни съ какимъ гражданскимъ устройствомъ (Іоан. 18, 36), и слѣд. ни съ какимъ опредѣленнымъ мѣстомъ и временемъ. Богослуженіе Церкви также можетъ быть совершаемо, по предсказанію Господа, не въ Іерусалимѣ только, но повсюду, (Іоан. 4, 21), и быть внятнымъ и назидательнымъ для всѣхъ. Іерархическая въ ней власть отнюдь не усвоена, какъ было въ Церкви іудейской, одному опредѣленному колѣну опредѣленнаго народа, а можетъ сообщаться отъ одной частной церкви другой, отъ однихъ іерарховъ другимъ, изъ рода въ родъ до скончанія вѣка. Спасительная благодать Святаго Духа, сообщаемая Церковію людямъ, сильна освящать и спасать всѣхъ самыхъ закоренѣлыхъ грѣшниковъ.

Примѣч. Важнѣйшее преимущество соборной или *каѳолической* Церкви есть ея *непогрѣшимость* въ дѣлахъ вѣры. Но объ этой непогрѣшимости обстоятельно сказано «въ Богословіи Основномъ», въ трактатѣ о Церкви, какъ хранительницѣ и истолковательницѣ Божественнаго Откровенія.

4. Церковь есть *апостольская:*

а) По своему началу. Апостолы первые пріяли власть распространять христіанскую вѣру, и, проповѣдуя ее повсюду

(Марк. 16, 20), основали много частныхъ церквей: іерусалимскую (Дѣян. 2, 22; 4, 4), антіохійскую (Дѣян. 28, 16), коринѳскую (—18, 1) и другія, которыя содѣлались потомъ матерями для всѣхъ послѣдующихъ частныхъ церквей и донынѣ существующихъ. Посему-то, по выраженію слова Божія, хотя *красугольный камень* Церкви есть Самъ Господь; но она наздана и *на основаніи Апостолъ* (Еф. 2, 20), и стѣна сего таинственнаго града Божія *имѣетъ основаній дванадесять*, на коихъ начертаны *имена дванадесяти Апостоловъ Агнчихъ* (Апок. 21, 14).

б) По своему устройству. Іерархія Церкви ведетъ свое начало отъ самихъ Апостоловъ чрезъ непрерывное преемство епископовъ, истинныхъ преемниковъ апостольскихъ; ученіе свое она заимствуетъ изъ писаній и преданій апостольскихъ, сохраняемыхъ ею во всей цѣлости и неприкосновенности; совершаетъ Богослуженіе, послѣдуя во всемъ этимъ же самымъ писаніямъ и преданіямъ апостольскимъ; правитъ вѣрующими, по правиламъ св. Апостоловъ и другимъ ихъ преданіямъ, въ ней сохраняющимся.

§ 133. Внѣ Церкви Христовой спасенія нѣтъ.

Необходимое слѣдствіе, вытекающее изъ всего ученія о Церкви Христовой, состоитъ въ томъ, что внѣ этой Церкви для человѣка спасенія нѣтъ. Ибо для освященія и спасенія человѣка, съ его стороны, требуется:

1. Вѣра во Іисуса Христа, примирившаго насъ съ Богомъ; *нѣсть бо иного имене подъ небесемъ даннаго въ человѣцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ* (Дѣян. 4, 12).

Но истинное ученіе Христово и о Христѣ, безъ всякаго поврежденія, сохраняется и проповѣдуется только въ Его истинной, православно-каѳолической Церкви, а безъ такого ученія не можетъ быть истинною или православною и наша вѣра (Римл. 10, 17).

2. Участіе въ св. таинствахъ, чрезъ которыя подаются намъ *вся Божественныя силы, яже къ животу и благочестію*

(2 Петр. 1, 3). Ибо сказано: *аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти Царствія Божія* (Іоан. 3, 3); *аще не снѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53) и проч. Но и Богоучрежденныя таинства и надлежащее совершеніе ихъ пастырями Церкви существуютъ только въ истинной Христовой Церкви.

3. Наконецъ, добрая, благочестивая жизнь, какъ видно изъ словъ Спасителя: *не всякъ глаголяй Ми, Господи Господи, внидетъ въ Царствіе небесное: но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесѣхъ* (Матѳ. 7, 21); *аще хощеши внити въ животъ, соблюди заповѣди* (Матѳ. 19, 17). Но для успѣха въ благочестивой жизни слабый человѣкъ имѣетъ нужду въ надежномъ духовномъ руководительствѣ, а еще чаще нуждается въ очищеніи себя отъ грѣховъ, имъ совершаемыхъ и примиреніи себя съ Богомъ. А такое надежное руководительство, вмѣстѣ съ Божественнымъ правомъ отпущать людямъ грѣхи, существуетъ также только въ Церкви Христовой.

Посему-то Спаситель сказалъ: *аще* кто *Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѳ. 18, 17). И св. Апостолы называютъ еретиковъ *учителями лживыми, иже внесятъ ереси погибели...., приводяще себѣ скору погибель* (2 Петр. 2, 1), *прельстителями, имъ же мракъ тьмы во вѣки блюдется* (Іуд. 13), людьми *самоосужденными* (Тит. 3, 11). Такъ же учили и св. отцы, напримѣръ—а) *св. Ириней:* «въ ней (въ Церкви) для цѣлаго міра показанъ одинъ путь ко спасенію; ибо ей ввѣренъ свѣтъ Божій и Божія премудрость, чрезъ которую она спасаетъ всѣхъ людей»; б) *св. Кипріанъ:* «не имѣющій матерію Церкви, не можетъ имѣть Отцемъ своимъ Бога. Если бы кто-нибудь спасся изъ находившихся внѣ ковчега Ноева; то и находящійся внѣ Церкви могъ бы также спастись. Господь въ наученіе наше говоритъ: *иже нѣсть со Мною, на Мя есть, и иже не собираетъ со Мною, расточаетъ* (Матѳ. 12, 30)».

ЧЛЕНЪ III.

О ТАИНСТВАХЪ ЦЕРКВИ.

§ 134. Понятіе о таинствахъ и ихъ число, по ученію православной Церкви.

1. «Таинство есть священное дѣйствіе, которое подъ видимымъ образомъ сообщаетъ душѣ вѣрующаго невидимую благодать Божію, будучи установлено Господомъ нашимъ, чрезъ Котораго всякій изъ вѣрующихъ получаетъ Божественную благодать» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 99). Слѣд. *существо* таинствъ Церковь полагаетъ въ томъ, что это суть священнодѣйствія, дѣйствительно сообщающія вѣрующему благодать Божію, что они «не суть только знаки обѣтованій Божіихъ, а суть орудія, которыя необходимо дѣйствуютъ благодатію на приступающихъ къ онымъ» (Посл. вост. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 15). А *существенными принадлежностями* каждаго изъ таинствъ—считаетъ: а) Божественное установленіе таинства; б) какой-либо видимый или чувствамъ подлежащій образъ, и в) сообщеніе таинствомъ невидимой благодати душѣ вѣрующаго.

2. «Таинствъ седмь: крещеніе, муропомазаніе, причащеніе, покаяніе, священство, бракъ, елеосвященіе. Въ крещеніи человѣкъ таинственно раждается въ жизнь духовную; въ муропомазаніи получаетъ благодать возращающую и укрѣпляющую; въ причащеніи питается духовно; въ покаяніи врачуется отъ болѣзней духовныхъ, то есть, отъ грѣховъ; въ священствѣ получаетъ благодать духовно возраждать и воспитывать другихъ посредствомъ ученія и таинствъ; въ бракѣ получаетъ благодать, освящающую супружество и естественное рожденіе и воспитаніе дѣтей; въ елеосвященіи врачуется и отъ болѣзней тѣлесныхъ, посредствомъ исцѣленія отъ духовныхъ» (Простр. Хр. Катих. о чл. 10). «Ни менѣе, ни болѣе сего числа таинствъ въ Церкви не имѣемъ» (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 15).

I.

О ТАИНСТВѢ КРЕЩЕНІЯ.

§ 135. Мѣсто таинства крещенія въ ряду прочихъ таинствъ и понятіе о немъ.

1. Крещеніе занимаетъ первое мѣсто въ ряду седьми таинствъ православной Церкви, потому что оно служитъ для людей какъ-бы дверію въ самую Церковь, по слову Спасителя: *аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе*, т. е. въ царство благодати, а за тѣмъ въ царство славы (Іоан. 3, 5),—и слѣд. служитъ вмѣстѣ дверію ко всѣмъ другимъ таинствамъ, которыя сохраняются и законно совершаются только въ Церкви.

2. Подъ именемъ крещенія разумѣется такое таинство, въ которомъ человѣкъ грѣшникъ, родившійся съ наслѣдственною отъ прародителей порчею, вновь раждается водою и духомъ (Іоан. 3, 5); или раздѣльнѣе—такое таинство, въ которомъ грѣшникъ, оглашенный вѣрою Христовою, при троекратномъ погруженіи его въ воду, во имя Отца и Сына и Св. Духа, очищается благодатію Божіею отъ всякаго грѣха и содѣлывается новымъ человѣкомъ, оправданнымъ и освященнымъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 102).

§ 136. Божественное установленіе таинства крещенія.

Божественное установленіе таинства крещенія несомнѣнно. Господь установилъ это таинство по воскресеніи Своемъ, когда, искупивъ насъ Своею безцѣнною кровію и стяжавъ ею право раздавать вѣрующимъ дары Св. Духа (Іоан. 7, 39; 2 Петр. 1, 3; 1 Кор. 1, 4), торжественно сказалъ ученикамъ Своимъ: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли. Шедше убо научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ: и се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка* (Матѳ. 28, 18—20); *иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ*

вѣры, осужденъ будетъ (Марк. 16, 16; снес. Посл. вост. патр. о пр. вѣрѣ чл. 15). Съ этихъ поръ св. Апостолы, какъ только сами облеклись *силою свыше* (Лук. 24, 49), начали постоянно совершать таинство крещенія и очищать, возраждать въ немъ вѣрующихъ благодатію Св. Духа: *покайтеся*, сказалъ св. Апостолъ Петръ въ тотъ же день Іудеямъ, внимавшимъ его проповѣди, *и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и пріимете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38). И дѣйствительно, тогда же крестилось и приложилось къ Церкви Христовой около трехъ тысячъ (2, 41). Вскорѣ св. Филиппъ крестилъ евнуха (Дѣян. 8, 38), св. Петръ—Корнилія сотника съ его семействомъ и другими (10, 47. 48), св. Павелъ—Лидію (16, 15), стража темничнаго съ его домашними (16, 33), Криспа со всѣмъ его домомъ и многихъ изъ Коринѳянъ (18, 8), нѣкіихъ учениковъ въ Ефесѣ, крестившихся прежде крещеніемъ Іоанновымъ (19, 1—5) и т. д. Отъ св. Апостоловъ пріяла таинство крещенія св. Церковь, которая съ того времени неизмѣнно совершала и совершаетъ это таинство для всякаго, кто только желаетъ содѣлаться ея чадомъ и въ ней достигнуть вѣчнаго спасенія.

§ 137. Видимая сторона таинства крещенія.

Видимую сторону собственно таинства крещенія (которая со всѣми обстоятельствами изображена въ чинопослѣдованіи этого таинства) составляетъ троекратное погруженіе крещаемаго въ воду, съ произнесеніемъ словъ: «крещается рабъ Божій во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Простр. Хр. Катих. о крещеніи). Здѣсь, въ частности, различаются: а) вещество таинства—вода, б) дѣйствіе при самомъ совершеніи таинства—троекратное погруженіе крещаемаго въ воду, и в) слова, произносимыя во время этого дѣйствія.

1. Веществомъ для таинства крещенія должна быть вода, чистая, естественная (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103). Ибо на это вещество для крещенія указалъ Самъ Спаситель словами: *аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ*

внити во царствіе Божіе (Іоан. 3, 5). Въ водѣ совершали крещеніе св. Апостолы: *якоже идяху путемъ*, свидѣтельствуетъ книга Дѣяній апостольскихъ о св. Филиппѣ и каженикѣ, *пріидоша на нѣкую воду; и рече каженикъ: се вода; что возбраняетъ ми креститися?.. И повелѣ стати колесницѣ, и снидоста оба на воду, Филиппъ же и каженикъ: и крести его* (8, 36. 38).

2. Крещеніе должно быть совершаемо чрезъ троекратное погруженіе крещаемаго въ воду. Чрезъ троекратное: во имя трехъ Лицъ Пресв. Троицы (Матѳ. 28, 19); по правилу св. Апостоловъ (прав. 50) и св. вселенскихъ Соборовъ (II всел. прав. 7).— Чрезъ погруженіе: потому что—а) чрезъ погруженіе крестился Самъ Христосъ отъ Іоанна (Матѳ. 3, 16; снес. Марк. 1, 5; Іоан. 3, 23); б) чрезъ погруженіе крестили св. Апостолы (Дѣян. 8, 37. 38); в) крещеніе представляется въ Писаніи точнымъ подобіемъ всемірнаго потопа, *егоже вообра304женіе* (ἀντίτυπον), по словамъ св. Петра, *нынѣ и насъ спасаетъ крещеніе* (1 Петр. 3, 19—21); *банею водною*, въ которой Господь *очищаетъ* насъ (Еф. 5, 26; Тит. 3, 5), и какъ бы гробомъ, въ которомъ мы *спогребаемся* Христу *въ смерть* (Римл. 6, 4; снес. Кол. 2, 12),— все такія названія, которымъ только тогда будетъ соотвѣтствовать это таинство, когда будетъ совершаемо чрезъ погруженіе. Что же касается до *окропленія* и *обливанія*, какъ обыкновенно совершается нынѣ крещеніе въ церкви западной: то въ древности этотъ образъ совершенія таинства допускался только въ видѣ исключенія изъ правила, въ случаяхъ крайности, преимущественно для тяжкихъ больныхъ, возлежавшихъ на одрѣ (для такъ называвшихся клиниковъ отъ κλίνη, одръ), которыхъ нельзя было крестить чрезъ погруженіе. А потому и православная Церковь донынѣ, хотя также допускаетъ обливаніе или окропленіе при совершеніи крещенія, какъ не уничтожающія силы таинства, но допускаетъ только въ крайнихъ случаяхъ— въ видѣ исключенія изъ общаго правила.

3. Крещеніе должно быть совершаемо во имя Пресв. Троицы, съ произнесеніемъ словъ: «крещается рабъ Божій... во имя Отца и Сына и Св. Духа». Ибо *во имя Отца и Сына и Свя-*

таго Духа заповѣдалъ крестить вся языки Самъ Господь Спаситель (Матѳ. 28, 19). И вслѣдствіе столь ясной и опредѣленной заповѣди такъ, а не иначе, св. Церковь совершала крещеніе съ самаго своего начала. Объ этомъ свидѣтельствуютъ *правила апостольскія:* «аще кто, епископъ или пресвитеръ, креститъ не по Господню учрежденію, во имя Отца и Сына и Св. Духа, да будетъ изверженъ» (прав. 49).

§ 138. Невидимыя дѣйствія таинства крещенія и его неповторяемость.

I. Но въ то самое время, когда оглашенный св. вѣрою видимо погружаемъ бываетъ въ водахъ крещенія, съ произнесеніемъ словъ: «крещается рабъ Божій... во имя Отца и Сына и Св. Духа», благодать Божія невидимо дѣйствуетъ на все существо крещаемаго, и—

1. Возраждаетъ его, или возсоздаетъ, какъ засвидѣтельствовалъ Самъ Христосъ Спаситель въ бесѣдѣ съ Никодимомъ: *Отвѣща Іисусъ, и рече ему: аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти Царствія Божія. Глагола къ Нему Никодимъ: како можетъ человѣкъ родитися старъ сый? еда можетъ второе внити во утробу матере своея, и родитися? Отвѣща Іисусъ: аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе. Рожденное отъ плоти, плоть есть: и рожденное отъ духа, духъ есть* (Іоан. 3, 3—6). Почему и св. Павелъ называетъ крещеніе *банею пакибытія*—παλιγγενεσίας (Тит. 3, 5).

2. Очищаетъ отъ всякаго грѣха, оправдываетъ и освящаетъ. Это видно—а) изъ той же бесѣды Спасителя съ Никодимомъ, гдѣ ясно выражается, что какъ до крещенія мы бываемъ плотію, будучи рождены отъ плоти, т. е. имѣемъ отъ самихъ своихъ родителей наслѣдственную грѣховную нечистоту, препятствующую намъ войти въ Царствіе Божіе: такъ точно въ таинствѣ крещенія, родившись отъ Духа, мы становимся духомъ, и, значитъ, чистыми отъ прародительскаго грѣха, вслѣдствіе чего и входимъ въ Царствіе Божіе. Видно—б) изъ словъ св.

Апостола Петра: *покайтеся, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ* (Дѣян. 2, 38); в) наконецъ, изъ свидѣтельства св. Апостола Павла: *и сими* (грѣшниками) *нѣцыи бѣсте: но омыстеся, но освятистеся, но оправдистеся именемъ Господа нашего Іисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11). Такимъ образомъ крещеніе уничтожаетъ всѣ грѣхи: въ младенцахъ первородный, а въ возрастныхъ и первородный и произвольные, и возвращаетъ человѣку ту праведность, которую онъ имѣлъ въ состояніи невинности и безгрѣшности (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103; спес. Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 16).

3. Содѣлываетъ чадомъ Божіимъ и членомъ тѣла Христова—Церкви. *Вси бо вы*, говоритъ св. Апостолъ Христіанамъ, *сынове Божіи есте вѣрою о Христѣ Іисусѣ: Елицы бо во Христа крестистеся, во Христа облекостеся... вси бо вы едино есте о Христѣ Іисусѣ* (Гал. 3, 26. 27. 28). И въ другомъ мѣстѣ: *ибо единѣмъ Духомъ мы вси во едино тѣло крестихомся, аще Іудеи, аще Еллини, или раби, или свободни: и вси единѣмъ Духомъ напоихомся* (1 Кор. 12, 13).

4. Спасаетъ отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи и содѣлываетъ наслѣдниками вѣчной жизни. *Иже вѣру иметъ*, сказалъ Спаситель, *и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16).

Всѣ эти дѣйствія благодати въ таинствѣ крещенія нераздѣльны между собою. Возраждая человѣка, она тѣмъ самымъ очищаетъ его отъ всякаго грѣха, оправдываетъ и освящаетъ. Очищая отъ грѣховъ, тѣмъ самымъ спасаетъ отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи. А оправдывая предъ Богомъ и освящая, тѣмъ самымъ содѣлываетъ чадомъ Божіимъ, членомъ тѣла Христова и наслѣдникомъ жизни вѣчной.

II. Вслѣдствіе такихъ дѣйствій, производимыхъ таинствомъ крещенія въ душахъ вѣрующихъ, православная Церковь, послѣдуя Слову Божію (Еф. 4, 6), научаетъ насъ исповѣдывать «едино крещеніе», едино въ томъ смыслѣ, что крещеніе преподается каждому человѣку только однажды, и если совершено правильно, ни для кого повторяться не можетъ (Простр. Хр.

Катих. о *крещ.*). Ибо таинство это въ собственномъ смыслѣ *раждаетъ* насъ въ жизнь духовную (Іоан. 3, 5). Но какъ для жизни естественной каждый человѣкъ можетъ родиться только однажды, такъ точно—и для жизни духовной; какъ при естественномъ рожденіи каждый изъ насъ получаетъ отъ природы опредѣленный видъ, образъ, остающійся съ нами навсегда, такъ точно и при духовномъ нашемъ рожденіи, таинство крещенія полагаетъ на каждаго *неизгладимую* печать, которая остается на крестившемся всегда, хотя бы онъ послѣ крещенія надѣлалъ тысячу грѣховъ или даже отвергся самой вѣры (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 16). Посему-то всѣ, даже крещенные еретиками, если только были крещены правильно во имя Пресв. Троицы, по древнимъ правиламъ церковнымъ (I всел. Соб. прав. 8; II всел. 7; VI всел. 95), не были перекрещиваемы вновь, когда они приходили къ православной Церкви, и не перекрещиваются нынѣ,—а были присоединяемы и присоединяются къ ней чрезъ возложеніе рукъ, или чрезъ таинство мѵропомазанія (Карѳаг. прав. 68; Лаод. 7). Вновь же было преподаваемо крещеніе и преподается только тѣмъ, которые крещены прежде неправильно, не во имя Пресв. Троицы, не по Господню установленію, и которые слѣд. вовсе не сподобились благодати этого таинства (Лаод. 8; II всел. прав. 7; IV всел. пр. 95).

§ 139. Необходимость крещенія для всѣхъ; крещеніе младенцевъ; крещеніе кровію.

I. Необходимость таинства крещенія для всѣхъ—

1. Засвидѣтельствовалъ Самъ Христосъ Спаситель, когда сказалъ: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5). *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16).

2. Засвидѣтельствовали св. Апостолы. Св. Петръ, послѣ того, какъ многіе изъ слышавшихъ его первую проповѣдь умилились сердцемъ и вопрошали его и прочихъ Апостоловъ: *что сотворимъ, мужіе братіе?* отвѣчалъ: *покайтеся, и да кре-*

стится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и пріимете даръ Святаго Духа (Дѣян. 2, 37. 38). И вообще считалъ крещеніе столько необходимымъ для всякаго, что преподавалъ его даже тѣмъ, которые до крещенія удостоились получить дары Св. Духа (Дѣян. 10, 45—48).

II. Если же, такимъ образомъ, крещеніе необходимо для всѣхъ людей, какъ единственная дверь въ Царствіе Божіе: то это таинство должно быть преподаваемо не только взрослымъ людямъ, но и младенцамъ, вопреки лжеученію нѣкоторыхъ сектантовъ (анабаптистовъ и друг.) Ибо—

1. И младенцы способны къ Царствію Божію, къ освященію отъ Духа Святаго. *Оставите дѣтей*, говорилъ Спаситель ученикамъ Своимъ, *и не возбраняйте имъ пріити ко Мнѣ: таковыхъ бо есть Царство небесное* (Мато. 19, 14). Бывали случаи, когда Богъ освящалъ и исполнялъ младенцевъ Духомъ Святымъ еще отъ чрева матерняго, напримѣръ Іеремію (Іер. 1, 5), Іоанна Предтечу (Лук. 1, 15. 41).

2. И младенцы не чужды прародительскаго грѣха, и не иначе могутъ очиститься отъ него и войти въ Царствіе Божіе, какъ только чрезъ крещеніе. Извѣстно изреченіе Спасителя: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе. Рожденное отъ плоти плоть есть* (Іоан. 3, 5; снес. Римл. 5, 12. 18).

3. Въ Ветхомъ Завѣтѣ обрѣзаніе, чрезъ которое Израильтяне вступали въ завѣтъ съ Богомъ, совершаемо было, по повелѣнію Его, и надъ младенцами (Быт. 17, 12). Но обрѣзаніе ветхозавѣтное было прообразомъ таинства крещенія, чрезъ которое мы вступаемъ въ завѣтъ съ Богомъ въ Новомъ Завѣтѣ (Кол. 2, 11. 12; Гал. 3, 26—29). Слѣд. если въ Ветхомъ Завѣтѣ Самъ Богъ признавалъ и младенцевъ способными ко вступленію въ завѣтъ съ Нимъ: то почему же лишать ихъ этого блага въ Новомъ Завѣтѣ?

4. Св. Апостолы иногда крестили цѣлыя семейства, напримѣръ, *домъ Лидіи* (Дѣян. 16, 14. 15), *домъ Стефаниновъ* (1 Кор. 1, 16), и *весь домъ* нѣкоего стража (Дѣян. 16, 30—39). Но никто не можетъ доказать, чтобы въ этихъ семействахъ

были одни только взрослые, и вовсе не было дѣтей младенцевъ, ни того, чтобы дѣти, ежели были, оставлены были безъ крещенія.

III. Впрочемъ, какъ ни необходимо таинство крещенія для всѣхъ людей, младенцевъ и взрослыхъ, но бываютъ случаи особенные, когда оно, по вѣрованію православной Церкви, можетъ быть замѣняемо другимъ, чрезвычайнымъ крещеніемъ,— *крещеніемъ кровію* или мученичествомъ [1]). Это тогда, когда кто либо, еще не успѣвъ креститься водою и Духомъ, подвергается гоненіямъ за вѣру Христову, проливаетъ за нее кровь свою и вкушаетъ самую смерть (Матѳ. 20, 22. 23). Чтобы понять силу и дѣйственность этого чрезвычайнаго способа крещенія, припомнимъ—а) слова Спасителя: *всякъ иже исповѣсть Мя предъ человѣки, исповѣмъ его и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, Иже на небесѣхъ* (Матѳ. 10, 32); б) другія слова: *иже аще хощетъ душу свою спасти, погубитъ ю: а иже погубитъ душу свою Мене ради и евангелія, той спасетъ ю* (Марк. 8, 35); *блажени изгнани правды ради: яко тѣхъ есть Царствіе небесное* (Матѳ. 5, 10); в) наконецъ, третьи слова: *отпущаются грѣси ея* (жены грѣшницы) *мнози, яко возлюби много* (Лук. 7, 47); *любяй Мя, возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ* (Іоан. 14, 21); *больши сея любве никтоже иматъ, да кто душу свою положитъ за други своя. Вы друзи Мои есте, аще творите, елика Азъ заповѣдаю вамъ* (15, 13. 14). А, во время крещенія кровію, мученики дѣйствительно исповѣдуютъ Христа предъ человѣки, погубляютъ душу или жизнь свою ради Его и евангелія, терпятъ гоненіе правды ради, и свидѣтельствуютъ самую полную и величайшую любовь къ Нему,—любовь до смерти.

§ 140. Кто можетъ совершать крещеніе, и что требуется отъ крещаемыхъ?

I. Власть совершать таинство крещенія, преподанная въ началѣ Спасителемъ св. Апостоламъ (Матѳ. 28, 19), издревле была

---

[1]) Это вѣрованіе Церкви можно видѣть изъ того, что она чествуетъ Декабря 29 дня, въ ликѣ святыхъ, четырнадцать тысячъ младенцевъ, за Христа избіенныхъ отъ Ирода въ Виѳлеемѣ.

усвояема и усвояется въ Церкви только преемникамъ Апостоловъ—епископамъ, а чрезъ нихъ и пресвитерамъ. Это видно изъ правилъ апостольскихъ, въ которыхъ, гдѣ ни упоминается о совершителяхъ *таинства крещенія*, вездѣ именуется только епископъ и пресвитеръ, напримѣръ: «аще кто, епископъ, или пресвитеръ, креститъ не по Господню учрежденію... да будетъ изверженъ» (прав. 49), или: «аще кто, епископъ, или пресвитеръ, совершитъ не три погруженія.... да будетъ изверженъ» (прав. 50). Діаконамъ дозволялось иногда крестить, по примѣру св. Филиппа—діакона (Дѣян. 6, 5; 8, 12. 13. 38); но дозволялось только въ случаяхъ крайней нужды, за отсутствіемъ епископа и пресвитера. А самимъ діаконамъ право крестить никогда не принадлежало: «Діаконъ..... не совершаетъ крещенія»,—говорится въ Постановленіяхъ Апостольскихъ (кн. 8, гл. 28). Равнымъ образомъ, въ случаяхъ крайней нужды, дозволялось крестить и мірянамъ, какъ и нынѣ дозволяется (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 102; Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ чл. 16), не только мужчинамъ, но и женщинамъ. Впрочемъ, если младенецъ, крещенный по нуждѣ, міряниномъ, чрезъ погруженіе во имя Пресв. Троицы, останется живъ, правила Церкви требуютъ, чтобы надъ этимъ младенцемъ выполненъ былъ Священникомъ весь остальный чинъ крещенія, кромѣ того, что уже было совершено (см. Евхолог. или Требникъ, изд. Кіев. 1651, стр. 40).

II. Отъ тѣхъ, которые приступаютъ къ таинству крещенія, если они взрослые, требуются:

1. Вѣра. Это можно видѣть изъ самой заповѣди Спасителя Апостоламъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ*..... (Матѳ. 28, 19); *шедше въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари. Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ* (Марк. 16, 16). Посему Апостолы прежде всего старались вездѣ научить людей вѣрѣ, и потомъ однимъ только увѣровавшимъ преподавали крещеніе. Такъ, по сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, св. Петръ сперва предложилъ поученіе собравшимся людямъ, и тѣ, *иже любезно пріяша слово его, крестишася* (Дѣян. 2, 41). Такъ и при обращеніи каженика, св. Филиппъ

сперва *отверзъ уста своя и благовѣсти ему Іисуса*, а потомъ сказалъ: *аще вѣруеши отъ всего сердца твоего, мощно ти есть креститися*, и, по исповѣданіи кажеником вѣры, дѣйствительно, крестилъ его (8, 35—38).

2. Покаяніе. *Покайтеся*, говорилъ св. Апостолъ Петръ слышавшимъ его проповѣдь, *и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и пріимете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38).

Что же касается до младенцевъ, которые сами не способны еще ни имѣть, ни свидѣтельствовать своей вѣры и покаянія предъ крещеніемъ: то они крещаются по вѣрѣ родителей и воспріемниковъ, которые отъ лица ихъ произносятъ и исповѣданіе вѣры, и отреченіе отъ діавола и всѣхъ дѣлъ его, обязываясь вмѣстѣ предъ Церковію воспитать крещаемыхъ дѣтей въ вѣрѣ и благочестіи, когда они будутъ приходить въ возрастъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103; Простр. Хр. Катих. о *крещеніи*). Этотъ обычай Церкви св. Діонисій Ареопагитъ производитъ прямо отъ Апостоловъ: «Божественнымъ нашимъ наставникамъ, говоритъ онъ, *изволися* (ἔδοξεν) допускать къ крещенію и младенцевъ подъ тѣмъ священнымъ условіемъ, чтобы естественные родители дитяти поручали его кому-либо изъ вѣрующихъ, который бы хорошо наставилъ его въ предметахъ Божественныхъ, и потомъ заботился о дитяти, какъ отецъ, указанный свыше (θεῶ), и какъ стражъ его вѣчнаго спасенія. Этого-то человѣка, когда онъ дастъ обѣщаніе руководить отрока въ благочестивой жизни, заставляетъ іерархъ произносить отреченія и свящ. исповѣданіе» (о Церк. іерарх. VII, 3, § 11).

II.

О ТАИНСТВѢ МУРОПОМАЗАНІЯ.

§ 141. Связь съ предыдущимъ, мѣсто таинства муропомазанія въ ряду прочихъ и понятіе о семъ таинствѣ.

1. Чрезъ крещеніе мы раждаемся въ жизнь духовную, и чистыми отъ всякаго грѣха, оправданными и освященными всту-

паемъ въ благодатное Царство Христово. Но какъ въ жизни естественной человѣкъ, едва только родится въ міръ, уже имѣетъ нужду въ воздухѣ, свѣтѣ и другихъ внѣшнихъ пособіяхъ и силахъ, для поддержанія своего бытія, для постепеннаго укрѣпленія себя и возрастанія: такъ точно и въ духовной жизни, вдругъ по рожденіи человѣка свыше, ему необходимы благодатныя силы Духа Святаго, которыя бы служили для него и духовнымъ воздухомъ, и свѣтомъ, и при пособіи которыхъ онъ могъ бы не только поддерживать свою новую жизнь, но и постепенно укрѣпляться въ ней и возрастать. Эти-то *Божественныя силы, яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3), и подаются каждому, возродившемуся въ крещеніи, чрезъ другое таинство Церкви, чрезъ таинство мѵропомазанія. Почему Церковь православная издревле соблюдаетъ обычай преподавать это таинство непосредственно послѣ крещенія и даже въ связи съ нимъ, такъ что мѵропомазаніе въ ряду другихъ таинствъ Церковныхъ, по порядку совершенія ихъ, занимаетъ второе мѣсто.

2. Мѵропомазаніе есть такое таинство, чрезъ которое преподается крестившемуся Духъ Святый, или, полнѣе и раздѣльнѣе, сообщаются христіанину, при помазаніи частей тѣла его освященнымъ мѵромъ, съ произнесеніемъ словъ: «Печать дара Духа Святаго», благодатныя силы, необходимыя для укрѣпленія и возрастанія его въ жизни духовной.

§ 142. Божественное установленіе таинства мѵропомазанія, его отдѣльность отъ крещенія и самостоятельность.

Хотя мѵропомазаніе издревле совершается въ православной Церкви въ связи съ крещеніемъ, непосредственно послѣ него: тѣмъ не менѣе мѵропомазаніе есть особое Богоустановленное таинство, отдѣльное отъ крещенія. Въ этомъ убѣждаемся и изъ Св. Писанія и изъ св. Преданія.

1. Евангельская Исторія свидѣтельствуетъ, что Христосъ-Спаситель имѣлъ намѣреніе и обѣтовалъ даровать вѣрующимъ въ Него Духа Святаго. *Въ послѣдній день великій праздника,*

говоритъ св. Іоаннъ Богословъ, *стояше Іисусъ, и зваше, глаголя: аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко Мнѣ и піетъ. Вѣруяй въ Мя, якоже рече Писаніе, рѣки отъ чрева его истекутъ воды живы. Сіе же рече о Дусѣ, Егоже хотяху пріимати вѣрующіе во имя Его: не у бо бѣ Духъ Святый, яко Іисусъ не у бѣ прославленъ* (Іоан. 7, 37—39). Здѣсь, очевидно, рѣчь о такихъ дарахъ Духа Святаго, которые предлагаются, и слѣд. необходимы вообще вѣрующимъ въ Господа Іисуса, а не о дарованіяхъ чрезвычайныхъ, которыя сообщаются только нѣкоторымъ изъ вѣрующихъ для особыхъ цѣлей (1 Кор. 12, 29 и дал.), хотя и не упоминается, чрезъ какое видимое посредство будутъ преподаваемы всѣмъ вѣрующимъ необходимые дары Св. Духа.

2. Книга Дѣяній Апостольскихъ повѣствуетъ, что Апостолы, послѣ того, какъ Іисусъ Христосъ былъ уже прославленъ, дѣйствительно, преподавали вѣрующимъ въ Него Духа Святаго, и преподавали именно чрезъ возложеніе рукъ. Таковъ, напримѣръ, былъ случай слѣдующій: *слышавше, иже во Іерусалимѣ, Апостоли, яко пріятъ Самарія слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна. Иже сошедше помолишася о нихъ, яко да пріимутъ Духа Святаго. Еще бо ни на единаго ихъ бѣ пришелъ, точію крещени бяху во имя Господа Іисуса. Тогда возложиша руцѣ на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 14—17). Отсюда совершенно ясно: а) что Духа Святаго Апостолы преподавали вѣрующимъ не чрезъ крещеніе (въ которомъ вѣрующіе только возраждаются или возсозидаются отъ Духа), а чрезъ возложеніе рукъ на крестившихся; б) что чрезъ это возложеніе Апостолы преподавали вѣрующимъ дары Духа Святаго, необходимые всѣмъ, пріявшимъ крещеніе, а не дарованія чрезвычайныя, сообщаемыя только нѣкоторымъ; в) что это возложеніе рукъ, соединенное съ молитвою къ Богу о ниспосланіи на крестившихся Св. Духа, составляло особенное тайнодѣйствіе, отдѣльное отъ крещенія; г) наконецъ, что это таинство, отдѣльное отъ крещенія, имѣетъ Божественное установленіе: потому что Апостолы во всѣхъ своихъ словахъ и дѣйствіяхъ при распространеніи Евангельскаго ученія были вдохновляемы Духомъ Святымъ, Который наставлялъ ихъ на всякую истину и воспо-

миналъ имъ все, что заповѣдалъ имъ Господь Іисусъ (Іоан. 14, 26; 16, 13).

3. Наконецъ, сами св. Апостолы въ посланіяхъ своихъ, которыя явились послѣ книги ихъ Дѣяній, напоминая вѣрующимъ о принятіи ими даровъ Св. Духа, наставляющаго ихъ въ истинахъ вѣры и утверждающаго въ благочестіи, выражаются, что они пріяли эти дары именно чрезъ помазаніе. *И вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся,* писалъ св. Апостолъ Іоаннъ,—*и вы еже помазаніе пріясте отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно: и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ* (1 Іоан. 2, 20. 27). Равнымъ образомъ и св. Павелъ говоритъ: *извѣствуяй* (βεβαιῶν, утверждающій) *насъ съ вами во Христа, и помазавый* (χρίσας) *насъ, Богъ, Иже и запечатлѣ* (σφραγισάμενος) *насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21. 22). Нельзя отвергать, что Апостолы говорятъ здѣсь преимущественно о внутреннемъ дѣйствіи таинства, чрезъ которое преподается Духъ Святый; но съ другой стороны естественно думать, что для выраженія этого внутренняго дѣйствія они, желая быть понятными христіанамъ, употребили слова заимствованныя отъ общеизвѣстнаго внѣшняго дѣйствія, служившаго видимымъ знакомъ перваго; и нельзя не примѣтить, что Апостолы даже прямо указываютъ на это внѣшнее дѣйствіе: *и вы еже помазаніе пріясте.... помазавый насъ Богъ..., Иже и запечатлѣ....* Если же такъ; то слѣдуетъ заключить одно изъ двухъ: или св. Апостолы, преподавая вѣрующимъ Духа Святаго чрезъ возложеніе рукъ, вмѣстѣ съ тѣмъ и нераздѣльно употребляли и другой видимый знакъ— помазаніе, о которомъ только умолчано въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ; или, что гораздо вѣроятнѣе, совершая первоначально таинство чрезъ возложеніе рукъ, сами же св. Апостолы вскорѣ замѣнили этотъ видимый знакъ, по наставленію отъ Духа истины, другимъ видимымъ священнодѣйствіемъ—мѵропомазаніемъ крестившихся. Но въ томъ и другомъ случаѣ слѣдуетъ, что употребленіе мѵра въ этомъ таинствѣ имѣетъ происхожденіе Божественное.

4. Св. отцы и учители Церкви не оставляютъ ни малѣйшаго сомнѣнія въ дѣйствительности и Божественномъ происхожденіи разсматриваемаго таинства. Таковы—

Св. Діонисій Ареопагитъ: Изложивъ священнодѣйствіе таинства Евхаристіи, онъ ясно говоритъ: «есть и другое, равносильное сему (т. е. Евхаристіи) священнодѣйствіе, которое наставники наши (т. е. Апостолы) именуютъ таинствомъ мѵра»; затѣмъ подробно раскрываетъ, какъ совершается самое освященіе мѵра, какъ преподается мѵропомазаніе крестившимся, какія имѣетъ дѣйствія въ нихъ, и замѣчаетъ: «это совершительное помазаніе мѵромъ преподаетъ удостоившемуся святѣйшаго таинства возрожденія — изліяніе Богоначальнаго Духа» (о Церк. Іерарх. гл. IV, 1. 11).

Св. Кипріанъ: Въ одномъ изъ писемъ своихъ онъ говоритъ: «крестившемуся необходимо еще быть помазаннымъ, чтобы принявъ хрисму, т. е. помазаніе, онъ могъ быть помазанникомъ Божіимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову». Въ другомъ письмѣ, доказывая, что недостаточно возлагать только руки на еретиковъ, обращающихся въ нѣдра Церкви, но надобно ихъ крестить, пишетъ: «ибо тогда только они могутъ вполнѣ освятиться и содѣлаться сынами Божіими, если возродятся тѣмъ и другимъ таинствомъ (si utroque sacramento nascantur),—т. е. не только отдѣляетъ руковозложеніе или мѵропомазаніе отъ крещенія, но равно называетъ то и другое таинствомъ.

§ 143. Видимая сторона таинства мѵропомазанія.

Видимая сторона таинства мѵропомазанія состоитъ въ томъ, что крестившимся, по молитвѣ къ Богу о ниспосланіи на нихъ Св. Духа, крестообразно помазываются разныя части тѣла освященнымъ мѵромъ, съ произнесеніемъ словъ: *печать дара Духа Святаго.* Итакъ здѣсь, въ частности, различаются:

I. Молитва къ Богу о ниспосланіи на крестившихся Св. Духа, предваряющая самое мѵропомазаніе. Эта молитва донынѣ произносится въ Церкви, по примѣру св. Апостоловъ, Петра и

Іоанна, которые, будучи отправлены въ Самарію для низведенія на крестившихся Св. Духа, предъ самымъ совершеніемъ тайнодѣйствія, *помолишася о нихъ, яко да пріимутъ Духа Святаго* (Дѣян. 8, 15).

II. Вещество употребляемое для совершенія этого таинства—освященное муро. Употребленіе мура при совершеніи таинства муропомазанія, несомнѣнно, ведетъ свое начало отъ самихъ Апостоловъ. Ибо—а) на это есть ясные намеки въ Св. Писаніи, нами уже разсмотрѣнные (1 Іоан. 2, 20; 2 Кор. 1, 21. 22); б) преемники Апостоловъ, пріявшіе отъ нихъ такія строгія завѣщанія хранить и устныя и письменныя ихъ преданія (1 Тим. 6, 20; 2 Сол. 2, 15), никакъ не осмѣлились бы допустить самовольно перемѣну въ такомъ важномъ дѣлѣ, каково совершеніе таинства, и вмѣсто возложенія рукъ избрать новый видимый знакъ для низведенія на вѣрующихъ даровъ Св. Духа. Наконецъ в) св. Діонисій Ареопагитъ, какъ мы видѣли, говоритъ, что сами св. Апостолы назвали это таинство *таинствомъ мура*, и слѣд. сами ввели употребленіе мура.

Примѣч. Почему же угодно было Апостоламъ, или, точнѣе, Духу Святому, замѣнить возложеніе рукъ, которое употребляли они первоначально, дѣйствіемъ муропомазанія, объ этомъ—такъ какъ намъ ничего не открыто, можемъ составлять только гаданія. Изъ книги Дѣяній Апостольскихъ видно, что низводить на крестившихся Св. Духа, могли одни Апостолы (Дѣян. 8, 12—18): это и было для нихъ удобно при самомъ началѣ христіанства, когда крестившихся было еще не такъ много. Но вскорѣ, съ чрезвычайнымъ распространеніемъ св. вѣры, когда стали обращаться къ ней во всѣхъ странахъ міра, ни сами Апостолы, ни ихъ непосредственные преемники—епископы не могли являться повсюду, чтобы вдругъ по крещеніи, низводить на всѣхъ крестившихся, чрезъ возложеніе рукъ, Св. Духа. А потому, можетъ быть, и *изволися Святому Духу,* обитавшему въ Апостолахъ, замѣнить возложеніе рукъ апостольскихъ на крестившихся другимъ, болѣе удобнымъ, дѣйствіемъ муропомазанія,—такъ, чтобы освященіе мура было совершаемо самими Апостолами и послѣ нихъ преемниками ихъ—епископами, а помазаніе освященнымъ муромъ крестившихся предоставлено было и всѣмъ пресвитерамъ. Именно же муро, а не другое вещество могло быть избрано въ этомъ случаѣ потому, что и въ Ветхомъ Завѣтѣ помазаніе муромъ употребляемо было, какъ видимое средство для низведенія на людей даровъ Св. Духа (Исх. 28, 41; 1 Цар. 16, 13; 3 Цар. 1, 39; 19, 16).

III. Самое дѣйствіе таинства—крестообразное помазаніе извѣстныхъ частей тѣла освященнымъ муромъ. Такъ совершалось это дѣйствіе издревле. Объ обычаѣ помазывать св. муромъ кресто-

образно ясно упоминаютъ св. Амвросій и блаж. Августинъ. О помазаніи св. мѵромъ чела, ушей, ноздрей и персей подробно говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій. О помазаніи чела, глазъ, ушей, ноздрей и устъ свидѣтельствуютъ вторый и шестый вселенскіе Соборы. О помазаніи вообще чувствъ и членовъ тѣла говоритъ св. Ефремъ Сиринъ. Такимъ образомъ запечатлѣваются св. мѵромъ всѣ главнѣйшія части тѣла человѣка, какъ органы всѣхъ силъ и способностей его души, и совокупно укрѣпляются благодатными силами обѣ части его состава. Замѣчательно, что и въ древнихъ обществахъ неправославныхъ, существующихъ на востокѣ, какъ то: у Яковитовъ, Коптовъ и Армянъ, совершается мѵропомазаніе не на одномъ только челѣ, какъ поступаетъ нынѣ церковь римская, но и на другихъ частяхъ человѣческаго тѣла.

IV. Слова, произносимыя при помазаніи св. мѵромъ извѣстныхъ частей тѣла: *печать дара Духа Святаго.* Эти слова видимо заимствованы изъ извѣстнаго изреченія св. Апостола (2 Кор. 1, 21. 22) и употребляются въ Церкви при совершеніи таинства мѵропомазанія издревле. Въ седьмомъ правилѣ вторагo вселенскаго Собора читаемъ: «присоединяющихся къ православію и къ части спасаемыхъ изъ еретиковъ пріемлемъ по слѣдующему чиноположенію и обычаю... Пріемлемъ, запечатлѣвая, то есть, помазуя св. мѵромъ, во-первыхъ чело, потомъ очи, и ноздри, и уста, и уши, и запечатлѣвая ихъ, глаголемъ: *печать дара Духа Святаго».* Отцы не говорятъ: мы опредѣляемъ или повелѣваемъ произносить при мѵропомазаніи слова: *печать дара Духа Святаго,* а только приводятъ ихъ, какъ общеизвѣстныя и давно уже употреблявшіяся при совершеніи этого таинства, по чиноположенію и обычаю.

§ 144. Невидимыя дѣйствія таинства мѵропомазанія и его неповторяемость.

I. Главное невидимое дѣйствіе таинства мѵропомазанія состоитъ въ томъ, что оно сообщаетъ вѣрующимъ Св. Духа. Въ крещеніи мы только очищаемся отъ грѣховъ и возраждаемся силою Св. Духа: чрезъ мѵропомазаніе преподается намъ Духъ Святый

со всѣми Его благодатными дарами, необходимыми для жизни духовной (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Это совершенно ясно изъ повѣствованія св. Луки: *слышавше, иже во Іерусалимѣ Апостоли, яко пріятъ Самарія слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна. Иже сошедше помолишася о нихъ, яко да пріимутъ Духа Святаго. Еще бо ни на единаго ихъ бѣ пришелъ, точію крещени бяху во имя Господа Іисуса. Тогда возложиша руцѣ на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 14—17; срав. 19, 6). Но такъ какъ даровъ Св. Духа, въ какихъ Онъ сообщается вѣрующимъ чрезъ таинство мѵропомазанія, по исчисленію пророка Исаіи, седмь: *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія* и, наконецъ, *Духъ страха Божія* (Исаіи 11, 2. 3), изъ которыхъ три преимущественно относятся къ просвѣщенію разума, а четыре—къ наставленію и утвержденію воли въ добрѣ (Прав. Испов. ч. 1. отв. на вопр. 73—80): то, въ частности, говорится, что таинство мѵропомазанія—

1. Сообщаетъ намъ благодать Духа, просвѣщающую и вразумляющую насъ въ истинахъ вѣры. *И вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся,* писалъ христіанамъ св. Апостолъ Іоаннъ. *И вы еже помазаніе пріясте отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно: и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ* (1 Іоан. 2, 22. 27).

2. Сообщаетъ намъ благодать Духа, утверждающую и возращающую насъ въ благочестіи. На это указываетъ св. Апостолъ Павелъ, говоря: *извѣствуяй* (βεβαιῶν, утверждающій) *насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ, Иже и запечатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21. 22; Еф. 4, 30).

II. Такъ какъ таинство мѵропомазанія знаменуетъ или запечатлѣваетъ насъ «печатію дара Духа Святаго» (Еф. 1, 13; 4, 30; 2 Кор. 1, 22), и такъ какъ *извѣствуяй* (утверждающій) и помазывающій *насъ Богъ, Иже и запечатлѣваетъ насъ, и даетъ* чрезъ это таинство *обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 22), *вѣренъ пребываетъ: отврещися бо Себе не можетъ* (2 Тим. 2, 13); то таинство мѵропомазанія, подобно таинству крещенія,

всегда считалось и нынѣ считается неповторяемымъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Разность только въ томъ, что крещеніе, если оно совершено правильно, не повторяется ни для кого, хотя бы кто даже отрекся имени Христова, и потомъ обратился вновь къ православной Церкви; а мѵропомазаніе для отрекшихся имени Христова повторяется въ случаѣ обращенія ихъ къ православію (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105).

Примѣч. Что же касается до священнодѣйствія, когда православная Церковь помазуетъ св. мѵромъ благочестивѣйшихъ Государей при вѣнчаніи ихъ на царство, соотвѣтственно тому, какъ помазываемы были цари *елеемъ святымъ* въ Церкви ветхозавѣтной, по повелѣнію Самого Бога (Пс. 88, 21; 1 Цар. 10, 1; 15, 1; 16, 13),— отъ чего и назывались *христами* Его или помазанниками (1 Цар. 12, 3. 5; 24, 7 и др.): то это не есть повтореніе мѵропомазанія въ смыслѣ таинства, чрезъ которое сообщаются всѣмъ вѣрующимъ благодатныя силы, необходимыя собственно въ жизни духовной. Но есть только особое священнодѣйствіе сего таинства для сообщенія особенныхъ даровъ Св. Духа, потребныхъ для особеннаго чрезвычайно важнаго, указываемаго Самимъ Богомъ (Дан. 4, 22. 29), служенія царственнаго (Пс. 88, 22—26). *И пріятъ Самуилъ рогъ со елеемъ*, повѣствуется о мѵропомазаніи на царство царя Давида, *и помаза его посредѣ братіи его, и ношашеся Духъ Господень надъ Давидомъ отъ того дне, и потомъ* (1 Цар. 16, 13). Извѣстно, что не повторяется и таинство священства, однако оно имѣетъ свои степени, и рукоположеніе вновь и вновь совершаетъ священнослужителей для высшихъ служеній: такъ и мѵропомазаніе царей на царство есть только особая степень или особое священнодѣйствіе таинства, низводящее *сугубый Духъ* на помазанниковъ Божіихъ для ихъ высшаго служенія. Самыя молитвы, читаемыя при этомъ великомъ священнодѣйствіи, указываютъ на особенные дары, какихъ испрашиваетъ православная Церковь Богоизбранному Монарху. «О еже помазаніемъ всесвятаго мѵра пріяти съ небесе, возглашаетъ, между прочимъ, протодіаконъ, къ правленію и правосудію силу и премудрость, Господу помолимся». И первосвятитель, совершающій таинство, взываетъ потомъ: «Господи, Боже нашъ, Царь царствующихъ и Господь господствующихъ, иже чрезъ Самуила пророка избравый раба Своего Давида и помазавый его въ царя надъ людомъ Твоимъ Израилевымъ! Самъ и нынѣ услыши моленіе насъ недостойныхъ..., и вѣрнаго раба Твоего великаго Государя... помазати удостой елеемъ радованія, одѣй его силою съ высоты..., посади его на престолѣ правды, огради его всеоружіемъ Святаго Твоего Духа, укрѣпи его мышцу..., покажи его извѣстнаго хранителя святыя Твоея каѳолическія Церкви догматовъ»... (см. Чинъ свящ. коронов. Государ.)

§ 145. Кому принадлежитъ право совершать таинство мѵропомазанія, надъ кѣмъ и когда оно должно быть совершаемо.

I. По ученію православной Церкви, власть совершать таинство мѵропомазанія принадлежитъ не только епископамъ, но

и пресвитерамъ, съ тѣмъ только различіемъ, что первые имѣютъ право освящать самое муро для таинства, а послѣдніе могутъ муропомазывать только муромъ, освященнымъ отъ епископа (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Такъ было издревле.

1. Издревле право освящать муро для таинства принадлежало однимъ епископамъ. Это видно изъ правилъ собора Карѳагенскаго (318 г.), гдѣ читаемъ: «совершенія мура да не творитъ пресвитеръ» (Пр. 6).

2. Равнымъ образомъ издревле власть совершать самое таинство муропомазанія была усвояема и епископамъ, какъ преемникамъ Апостоловъ, которые непосредственно совершали это таинство (Дѣян. 8, 14—17; 19, 6), и пресвитерамъ, какъ пріемлющимъ ее, чрезъ рукоположеніе отъ епископа, вмѣстѣ съ властію вообще совершать всѣ таинства, кромѣ одного священства. Напримѣръ: въ Постановленіяхъ Апостольскихъ говорится: «о крещеніи, епископъ или пресвитеръ, мы уже прежде сказали и теперь скажемъ....,—сперва ты помажешь святымъ елеемъ, потомъ крестишь водою, наконецъ запечатлѣешь муромъ» (кн. VII. гл. 22).... Кромѣ того извѣстно, что во всѣхъ обществахъ христіанскихъ—неправославныхъ, издревле существующихъ на востокѣ, муропомазаніе преподается и епископами и пресвитерами.

II. Православная Церковь совершаетъ таинство муропомазанія надъ всѣми вообще крестившимися во имя Пресв. Троицы, и притомъ непосредственно послѣ ихъ крещенія (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). И это совершенно согласно съ примѣромъ св. Апостоловъ. Такъ, св. Павелъ, крестивъ нѣкоторыхъ въ Ефесѣ, тотчасъ же преподалъ имъ Св. Духа чрезъ таинственное возложеніе на нихъ рукъ (Дѣян. 19, 5. 6), и въ посланіи къ Ефесеямъ заповѣдуетъ имъ не оскорблять Св. Духа, Которымъ они знаменались *въ день избавленія*, т. е. въ самый день крещенія (Еф. 4, 30). Равно и другіе Апостолы, какъ только услышали, что св. діаконъ Филиппъ крестилъ Самарянъ, которымъ по сану своему не могъ преподать Св. Духа чрезъ возложеніе рукъ, немедленно послали въ Самарію Петра и Іоанна для совершенія надъ крестившимися этого таинства (Дѣян. 8, 14—17).

III.

О ТАИНСТВѢ ЕВХАРИСТІИ ИЛИ ПРИЧАЩЕНІЯ.

§ 146. Связь съ предыдущимъ, понятіе о таинствѣ Евхаристіи и его превосходство.

I. Чрезъ таинство крещенія мы вступаемъ въ благодатное царство Христово чистыми, оправданными, возрожденными для жизни духовной. Въ таинствѣ муропомазанія пріемлемъ въ себя благодатныя силы, необходимыя для нашего укрѣпленія и возрастанія въ жизни духовной. Наконецъ, въ таинствѣ Евхаристіи мы удостоиваемся для той же высокой цѣли вкушать спасительную пищу и питіе пречистую плоть и кровь нашего Господа Іисуса, и віискреннѣ соединяемся съ Самимъ *Источникомъ живота* (Пс. 35, 10). Церковь православная издревле имѣетъ обычай, вслѣдъ за крещеніемъ и муропомазаніемъ, преподавать новымъ чадамъ своимъ и таинство Евхаристіи, чтобы, такимъ образомъ, при самомъ вступленіи ихъ въ благодатное царство сообщить имъ всю полноту благодатныхъ даровъ, необходимыхъ для новой жизни, не переставая, впрочемъ, и во все послѣдующее время призывать вѣрующихъ къ сему спасительному таинству.

II. Евхаристія есть такое таинство, въ которомъ христіанинъ, подъ видомъ хлѣба и вина, причащается истиннаго тѣла и истинной крови своего Спасителя. Это таинство превосходитъ всѣ другія, какъ говорится въ православномъ Исповѣданіи (ч. 1, отв. на вопр. 106).

Превосходитъ:

1. Преизбыткомъ таинственности и непостижимости. Въ прочихъ таинствахъ непостижимо собственно то, что подъ извѣстнымъ видимымъ образомъ невидимо дѣйствуетъ на человѣка благодать Божія, а самое вещество таинствъ, напримѣръ, въ крещеніи вода, въ муропомазаніи—св. муро, остается неизмѣннымъ. Здѣсь, напротивъ, измѣняется самое вещество таинства: хлѣбъ и вино, сохраняя одинъ видъ свой, чудесно претворяют-

ся въ истинное тѣло и кровь нашего Господа, и потомъ уже, будучи приняты вѣрующими, невидимо производятъ въ нихъ свои благодатныя дѣйствія.

2. Преизбыткомъ любви къ намъ Господа и чрезвычайнымъ величіемъ дара, преподаваемаго въ этомъ таинствѣ. Въ другихъ таинствахъ Господь Іисусъ сообщаетъ вѣрующимъ въ Него тѣ или другіе частные дары спасительной благодати, сообразно съ существомъ каждаго таинства,—дары, которые Онъ пріобрѣлъ для людей Своею крестною смертію. Здѣсь же Онъ предлагаетъ въ снѣдь вѣрнымъ Самого Себя—собственное тѣло и собственную кровь, и вѣрующіе, соединяясь здѣсь непосредственно съ своимъ Господомъ и Спасителемъ, соединяются, такимъ образомъ, съ Самимъ Источникомъ спасительной благодати.

3. Наконецъ—тѣмъ, что всѣ другія таинства суть только таинства спасительно дѣйствующія на человѣка; а Евхаристія есть не только непостижимѣйшее и спасительнѣйшее изъ таинствъ, но вмѣстѣ и жертва Богу, -жертва, которая приносится Ему за всѣхъ живущихъ и умершихъ, и умилостивляетъ Его (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107; Посл. восточн. патр. о правос. вѣрѣ чл. 17).

§ 147. Божественное обѣтованіе о таинствѣ Евхаристіи и самое его установленіе.

Желая приготовить людей къ принятію столь великаго и страшнаго таинства, какова Евхаристія, Христосъ Спаситель еще задолго до установленія ея благоволилъ изречь торжественно обѣтованіе о ней, показать ея сущность, силу, необходимость; а потомъ уже, когда пришло время, дѣйствительно установилъ это спасительное таинство.

1. Обѣтованіе о таинствѣ Евхаристіи Господь благоволилъ изречь въ слѣдующихъ словахъ къ Іудеямъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный. Отцы ваши ядоша манну въ пустыни и умроша. Сей есть хлѣбъ сходяй съ небесе, да, аще кто отъ него ястъ, не умретъ. Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе;*

аще кто снѣстъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки; и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан. 6, 47—51). И когда Іудеи стали спорить между собою и говорили: *како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти* (—52)?— Іисусъ снова повторилъ имъ съ совершенною ясностію: *аминь, аминь глаголю вамъ, аще не снѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себѣ. Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, иматъ животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ послѣдній день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво. Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (—53—56).

2. Установить таинство Евхаристіи Господу угодно было посреди самыхъ важныхъ обстоятельствъ. Приближалась Іудейская Пасха—величайшій изъ ветхозавѣтныхъ праздниковъ, прообразовавшій собою искупительнаго Агнца, *закоменнаго* въ предопредѣленіи Божіемъ *отъ сложенія міра* (Апок. 13, 8). Вмѣстѣ съ тѣмъ приближался, наконецъ, и часъ, когда Ему, *Агнцу Божію, вземлющему грѣхи міра* (Іоан. 1, 29), надлежало дѣйствительно быть заклану на жертвенникѣ крестномъ. Въ это-то время, днемъ ранѣе того, какъ собирались праздновать Пасху Іудеи, Господь посылаетъ двухъ учениковъ Своихъ въ Іерусалимъ приготовить мѣсто и все нужное для празднованія Пасхи. А въ самую *ночь, въ нюже преданъ бываше* (1 Кор. 11, 23), со всѣми обанадесятью приходитъ въ іерусалимскую горницу, приготовленную сообразно съ Его волею. Здѣсь, возлегши съ учениками Своими, Онъ прежде всего совершаетъ ветхозавѣтную пасху (Лук. 22, 15); затѣмъ умываетъ ноги ученикамъ, научая ихъ смиренію и взаимной любви (Іоан. 13, 3—15), снова предсказываетъ имъ о Своихъ приближающихся страданіяхъ, указываетъ самаго предателя (Матѳ. 26, 21—25; Лук. 22, 16—27) и наконецъ установляетъ таинство Евхаристіи. *Ядущимъ же имъ*, повѣствуетъ св. Евангелистъ Матѳей, *пріемъ Іисусъ хлѣбъ, и благословивъ преломи, и даяше ученикомъ, и рече: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое. И пріемъ чашу, и хвалу воздавъ, даде имъ, глаголя: пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя, новаго завѣта, яже за многія изливаема во оставленіе грѣ-*

ховъ (26, 26—28; снес. Марк. 14, 22—24). Или, какъ пишетъ св. Апостолъ къ Коринѳянамъ: *азъ бо пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Іисусъ въ нощь, въ нюже преданъ бываше, пріемъ хлѣбъ и благодаривъ, преломи, и рече: пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сія чаша новый завѣтъ есть въ Моей крови: сіе творите, елижды аще піете, въ Мое воспоминаніе* (1 Кор. 11, 23—25; снес. Лук. 22, 19. 20).

§ 148. Видимая сторона таинства Евхаристіи.

Обращая вниманіе на видимую или чувствамъ подлежащую сторону таинства Евхаристіи, различаемъ: 1) вещество, употребляемое для таинства: хлѣбъ и вино; 2) священнодѣйствіе, во время котораго совершается таинство, и 3) въ особенности ту важнѣйшую часть священнодѣйствія, тѣ слова, при которыхъ бываетъ самое преложеніе хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову.

I. Веществомъ для таинства Евхаристіи служитъ хлѣбъ и вино Хлѣбъ долженъ быть *пшеничный*, чистый, квасный, а вино виноградное, чистое, во время приношенія растворяемое водою (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107).

1. Хлѣбъ долженъ быть *пшеничный*, какой обыкновенно употреблялся Іудеями во дни Іисуса Христа, установившаго таинство Евхаристіи, и какой Церковь употребляла всегда для этого таинства. Долженъ быть *чистый* какъ по веществу, изъ котораго приготовляется, такъ и по способу приготовленія: того требуетъ самое величіе и святость таинства. Долженъ, наконецъ, быть *квасный*, а не опрѣсночный, какой обыкновенно употребляютъ Латиняне для таинства Евхаристіи. Ибо —

a) На квасномъ хлѣбѣ, а не на опрѣсночномъ совершилъ первоначально таинство причащенія самъ Христосъ Спаситель. Неоспоримо, что Онъ установилъ это таинство *прежде праздника* Іудейской *пасхи* (Іоан. 13, 1); потому что на другой день былъ судимъ (Іоан. 18, 28), преданъ на смерть (—19, 14) и даже снятъ

со креста (Іоан. 19, 31), когда Іудеи только что готовились къ празднованію пасхи. Слѣд. установилъ въ такое время, когда въ домахъ Іудейскихъ употреблялся еще хлѣбъ квасный, а не опрѣсночный. Именно, Христосъ установилъ таинство Причащенія въ 13-й день мѣсяца Нисана къ вечеру; а Іудеямъ законъ предписывалъ начинать празднованіе Пасхи и затѣмъ употребленіе опрѣсноковъ только съ вечера 14-го Нисана (Исх. 12, 6—8. Числ. 9, 11); такъ что *первый* изъ седми дней опрѣсночныхъ, начинавшійся по пасхѣ, съ котораго Іудеи должны были изъять всякій квасъ изъ домовъ своихъ и употреблять одни опрѣсноки, былъ уже 15-тый день Нисана. Что Господь установилъ таинство *новаго завѣта* (Марк. 14, 24) на новомъ веществѣ, на хлѣбѣ квасномъ,—въ этомъ убѣждаютъ насъ и Евангелисты, когда свидѣтельствуютъ, что Онъ *пріемъ* именно *хлѣбъ—ἄρτον, и благословивъ, преломи и даяше ученикомъ, и рече: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое* (Матѳ. 26, 26), т. е. хлѣбъ поднявшійся, вскисшій (ἄρτος отъ αἴρω, поднимаю), какъ понимали это слово, согласно съ общимъ употребленіемъ, сами Апостолы и Спаситель (Матѳ. 16, 6—11), а не хлѣбъ безквасный, который, въ отличіе отъ кваснаго, обыкновенно назывался только *опрѣснокомъ*, ἄζυμον, или если иногда и *хлѣбомъ* ἄρτος, то непремѣнно опрѣсночнымъ—ἄζυμος (Числ. 6, 19; Суд. 6, 20).

б) На квасномъ хлѣбѣ совершаема была Евхаристія во дни Апостоловъ. Ибо—аа) хлѣбъ этотъ постоянно называется ἄρτος-омъ, а не опрѣснокомъ (Дѣян. 2, 42. 46; 20, 7; 1 Кор. 10, 16; 11, 26); бб) въ Евхаристіи участвовали тогда и всѣ новообратившіеся къ Христу Іудеи (Дѣян. 2, 22. 41. 42. 46); а Іудеи, которымъ законъ предписывалъ употреблять опрѣсноки только семь дней въ году и больше никогда, не согласились бы принимать таинство на опрѣснокахъ *по вся дни* (Дѣян. 2, 42. 46), пока Апостолами не было рѣшено, какъ смотрѣть христіанамъ на обрядовый законъ Моисеевъ (Дѣян. гл. 15); вв) употребленіе опрѣсноковъ предписано было Богомъ въ законѣ Моисеевомъ, но Апостолы, опредѣливши на іерусалимскомъ Соборѣ, что именно изъ того закона должно остаться обязательнымъ для христіанъ, и что потерять силу, не заповѣдали христіанамъ

употребленія опрѣсноковъ (Дѣян. 15, 23—30); слѣд. употребленіе ихъ не было принято для Церкви Христовой, и должно прейти, какъ тѣнь законная.

в) На квасномъ хлѣбѣ постоянно совершаема была въ Церкви Христовой Евхаристія и во все послѣдующее время. Ибо вещество для таинства, какъ извѣстно, обыкновенно заимствовалось изъ приношеній народа, который, безъ сомнѣнія, приносилъ въ храмы изъ домовъ своихъ хлѣбъ обыкновенный, квасный; такъ какъ онъ предназначался вмѣстѣ и для вечери любви и для вспомоществованія бѣднымъ (1 Кор. 11, 21. 22).

2. Другимъ веществомъ для таинства Евхаристіи, вмѣстѣ съ хлѣбомъ пшеничнымъ и кваснымъ, должно быть вино, и вино виноградное. Ибо на виноградномъ винѣ совершилъ таинство Евхаристіи Самъ Христосъ Спаситель. Преподавъ ученикамъ Своимъ чашу и сказавъ имъ: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завѣта*, Онъ непосредственно присовокупилъ: *глаголю же вамъ, яко не имамъ пити отнынѣ отъ сего плода лознаго, до дне того, егда е пію съ вами ново во царствіи Отца Моего* (Матѳ. 26, 27—29). И такъ какъ въ Палестинѣ употреблялось обыкновенное *красное* виноградное вино (Быт. 49, 11; Втор. 32, 14), и на такомъ, конечно, винѣ совершилъ таинство Господь Іисусъ: то и Церковь издревле употребляетъ для Евхаристіи красное виноградное вино, тѣмъ болѣе, что оно самимъ видомъ своимъ изображаетъ для чувственныхъ очей кровь Христову. Это вино предназначаемое для Евхаристіи, какъ и хлѣбъ, должно быть *чистымъ*, сколько возможно: того требуетъ величіе и святость таинства. Должно быть *растворяемо водою:* потому что—а) и Христосъ, какъ свидѣтельствуетъ преданіе (Пост. Апост. VIII, 12), при учрежденіи Евхаристіи употребилъ вино, растворенное водою, какое собственно и употреблялось въ Іудеѣ; б) и св. Церковь, послѣдуя примѣру Спасителя, всегда употребляла такое же вино, воспоминая вмѣстѣ, что, во время крестныхъ страданій Господа, изъ прободеннаго ребра Его *изыде кровь и вода* (Іоан. 19, 34; Соб. Карѳаг. прав. 46; Трулл. прав. 32).

II. Священнодѣйствіе, во время котораго совершается таинство Евхаристіи, и безъ котораго не можетъ быть совершено, есть Литургія. Въ ней три части: первая—*проскомидія* или *приношеніе*, *когда приготовляется* вещество для таинства, такъ названная отъ обычая древнихъ христіанъ *приносить* въ храмъ хлѣбъ и вино для Евхаристіи; вторая—*Литургія оглашенныхъ*, во время которой приготовляются къ таинству христіане и позволялось присутствовать *оглашеннымъ*; третья—*Литургія вѣрныхъ*, во время которой происходитъ совершеніе таинства и могутъ присутствовать одни только *вѣрные*. Мѣсто и образъ совершенія Литургіи во всѣхъ ея частяхъ, подробно опредѣлены въ правилахъ и чинопослѣдованіяхъ Церкви.

III. Самое важное дѣйствіе въ послѣдней части Литургіи составляютъ—а) произнесеніе словъ, сказанныхъ Спасителемъ при установленіи таинства: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое...; пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завѣта...* (Матѳ. 26, 26—28), и потомъ б) призываніе Св. Духа, или молитва къ Богу Отцу о ниспосланіи Св. Духа на св. Дары, и благословеніе ихъ (Простр. Христ. Катих. объ Евхар.). Изъ чинопослѣдованія Литургіи св. Іоанна Златоустаго видно —а) что слова Спасителя: *пріимите, ядите..., пійте отъ нея вси...*, произносимыя священнодѣйствующимъ, съ указаніемъ на св. Дары, потомъ призываніе на св. Дары Духа Святаго и и самое благословеніе ихъ составляютъ одно непрерывное и нераздѣльное дѣйствіе; б) что означенныя слова Христовы *воспоминаются* собственно въ молитвѣ, обращенной къ Богу, и воспоминаются, какъ *заповѣдь* Спасителя послѣдователямъ Его (1 Кор. 11, 23—25), и—в) на основаніи сей-то заповѣди (*воспоминающе убо сію спасительную заповѣдь*) священнослужитель дерзаетъ, отъ лица всѣхъ вѣрующихъ, обращаться съ молитвою къ Богу Отцу о ниспосланіи на св. Дары Духа Святаго и о преложеніи Имъ хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову. Такимъ образомъ, приписывая словамъ Господа, произнесеннымъ Имъ при установленіи таинства Евхаристіи, всю важность, какъ *спасительной заповѣди*, по которой служители алтаря дерзаютъ и безъ которой никогда не осмѣлились бы приступать къ священнодѣйствію столь

великаго и страшнаго таинства, православно-каѳолическая Церковь вмѣстѣ съ тѣмъ «вѣруетъ и мудрствуетъ совершатися въ Божественнѣй Литургіи пресуществленію тѣла и крове Христовы наитіемъ и дѣйствіемъ св. Духа чрезъ призываніе архіерейское или іерейское въ словесѣхъ Богу Отцу молительныхъ: *сотвори убо хлѣбъ сей честное тѣло Христа Твоего, а еже въ чаши сей честную кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ»* (Чинъ Присяги Архіер.; Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107). Такъ и всегда вѣровала Церковь Христова, по преданію самихъ св. Апостоловъ. Объ этомъ свидѣтельствуютъ ея древнія Литургіи, каковы: Литургія св. Апостола Іакова, брата Господня, Литургія, изложенная въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, и Литургія св. Василія Великаго. Во всѣхъ ихъ, какъ и въ Литургіи Златоустовой, слова Спасителя, сказанныя при установленіи Евхаристіи, воспоминаются въ молитвѣ, обращенной къ Богу, и притомъ съ яснымъ прибавленіемъ заповѣди Христовой: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19), а непосредственно за тѣмъ слѣдуетъ призываніе Духа Святаго на предлежащіе Дары для освященія ихъ и преложенія.

§ 149. Невидимое существо таинства Евхаристіи: а) дѣйствительность присутствія Іисуса Христа въ семъ таинствѣ.

Мы вѣруемъ, что въ то самое время, когда священнослужитель, совершающій, по заповѣди Спасителя, таинство Евхаристіи, призывая Духа Святаго на предложенные Дары, благословляетъ ихъ съ молитвою къ Богу Отцу: *сотвори убо хлѣбъ сей честное тѣло Христа Твоего, а еже въ чаши сей честную кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ*, хлѣбъ и вино дѣйствительно прелагаются въ тѣло и кровь Христовы наитіемъ Духа Святаго,—такъ что, хотя и послѣ сего мы *видимъ* хлѣбъ и вино на св. трапезѣ, но въ самомъ существѣ, *невидимо* для чувственныхъ очей, это суть истинное тѣло и истинная кровь Господа Іисуса, только подъ *видами* хлѣба и вина (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Ученіе православной Церкви о дѣйствительности присутствія Іисуса Христа въ таинствѣ Евха-

ристіи имѣетъ непоколебимыя основанія какъ въ Св. Писаніи, такъ и въ Св. Преданіи.—Сюда относятся:

I. Слова обѣтованія Христова о таинствѣ Евхаристіи (Іоан. 6, 27—68), которыя необходимо должно понимать въ буквальномъ, а не въ какомъ-либо переносномъ смыслѣ. Ибо—

1. Въ буквальномъ смыслѣ поняли ихъ сами Іудеи, къ которымъ обращена была бесѣда Спасителя. Когда они услышали отъ Него: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе: аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки, и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (—51), то начали спорить между собою, недоумѣвая о возможности такого чуда: *пряхуся же между собою Жидове, глаголюще: како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти* (—52)? Чтожъ бы значила эта пря Іудеевъ, еслибы они поняли слова Спасителя не буквально?

2. Христосъ Спаситель не только ничѣмъ не показалъ Іудеямъ, что они понимаютъ Его изреченіе неправильно, какъ поступалъ Онъ въ другихъ случаяхъ (Іоан. 3, 3—5; 4, 32; 8, 21. 32. 39—40; 11, 11; 16, 19. 22; Матѳ. 16, 6; 19, 24); напротивъ, еще съ большею силою и раздѣльностію продолжалъ Свою рѣчь въ томъ же самомъ смыслѣ: *аминь аминь глаголю вамъ, аще не снѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себѣ. Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, имать животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ послѣдній день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво* (Іоан. 6, 53—55).

3. Точно такъ поняли эти слова и находившіеся между Іудеями ученики Іисуса, вслѣдствіе чего многіе изъ нихъ, поражаясь мыслію—вкушать плоть и кровь своего Учителя, съ ропотомъ говорили: *жестоко есть слово сіе: кто можетъ его послушати* (—60)? И Господь, чтобы убѣдить ихъ въ возможности такого чудеснаго вкушенія, указалъ на другое чудо, на Свое будущее вознесеніе, на которое Онъ указывалъ только въ рѣдкихъ случаяхъ, какъ на самое сильное доказательство Своей Божественной власти въ дѣлѣ ученія и истинности Своей проповѣди (Іоан. 1, 50. 51; Матѳ. 26, 13. 64). *Вѣдый же Іисусъ въ*

Себѣ, яко ропщутъ о семъ ученицы Его, рече имъ: сіе ли вы блазнитъ? Аще убо узрите Сына Человѣческаго восходяща, идѣже бѣ прежде (Іоан. 6, 61. 62)?

4. Выраженіе «ѣсть плоть», когда оно употребляется въ переносномъ смыслѣ, на языкѣ Св. Писанія всегда и вездѣ означаетъ: «причинять другому большое зло, наносить жестокую обиду, особенно же злословить и клеветать» (Пс. 26, 2; Іов. 19, 22; Мих. 3, 3; Гал. 5, 15), и другаго значенія не имѣетъ. Слѣд. если слова обѣтованія Христова о таинствѣ Евхаристіи принимать въ переносномъ смыслѣ,—то они будутъ означать слѣдующее: *ядый Мою плоть*, т. е. причиняющій Мнѣ величайшее зло, *имать животъ вѣчный!* И наоборотъ: *аще не снѣсте плоти Сына Человѣческаго*, т. е. если не будете наносить Ему жестокихъ обидъ, злословить и поносить Его, *живота не имате въ себѣ!*.... Кто не отвратится отъ подобнаго сочетанія мыслей?

II. Повѣствованіе трехъ Евангелистовъ, Матѳея, Марка и Луки объ установленіи таинства Евхаристіи. Всѣ они свидѣтельствуютъ, что Господь Іисусъ на послѣдней вечери, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ и, раздавая его ученикамъ, сказалъ: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе*,—и взявъ чашу съ виномъ, и воздавъ предъ нею хвалу Богу, подалъ ее ученикамъ, говоря: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завѣта, яже за многія изливаема во оставленіе грѣховъ* (Матѳ. 26, 26; Марк. 14, 22; Лук. 22, 19). Отступать и здѣсь отъ буквальнаго смысла словъ Спасителя, въ которыхъ Онъ съ такою ясностію свидѣтельствуетъ, что подъ видами хлѣба и вина въ таинствѣ Евхаристіи преподаются Его истинное тѣло и Его истинная кровь, нѣтъ ни малѣйшаго основанія; напротивъ, все заставляетъ принимать ихъ въ смыслѣ буквальномъ. И—

1. Достоинство Самого Спасителя. Допустить, что Господь, говоря ученикамъ Своимъ: *сіе есть тѣло Мое.... и сія есть кровь Моя...*, хотѣлъ собственно выразить мысль: «это есть символъ или знакъ Моего тѣла, и это есть символъ Моей крови», значитъ допустить вмѣстѣ, что Онъ неточностію Своего выраженія ввелъ въ заблужденіе и Апостоловъ, и чрезъ нихъ всю Церковь.

2. Обстоятельства, посреди которыхъ Христосъ произнесъ эти слова. Онъ произнесъ ихъ предъ одними избранными учениками Своими, которые удостоились отъ Него слышать: *вы друзи Ми есте* (Іоан. 15, 14. 15); произнесъ въ то время, когда по сознанію самихъ учениковъ, Онъ уже ни о чемъ не бесѣдовалъ въ притчахъ, а *глаголалъ* прямо, *не обинуяся* (Іоан. 16, 29); произнесъ въ послѣдніе часы предъ Своими страданіями и смертію.

3. Отношеніе этихъ словъ Спасителя къ тѣмъ, какія произнесъ Моисей при утвержденіи Ветхаго Завѣта. Установляя великое таинство въ знаменіе и утвержденіе Новаго Завѣта между Богомъ и новымъ Израилемъ, Господь Іисусъ, преподавая ученикамъ Своимъ чашу, сказалъ: *сія есть кровь Моя новаго завѣта*, подобно тому, какъ и Моисей въ утвержденіе Ветхаго Завѣта между Богомъ и народомъ израильскимъ, взявъ кровь и окропляя сею народъ, говорилъ: *сія есть кровь завѣта, еюже завѣща къ вамъ Богъ* (Евр. 9, 20; Исх. 24, 8). Но Моисей несомнѣнно проливалъ тогда дѣйствительную кровь тельчую (Исх. 24, 5), которая прообразовала искупительную кровь Агнца, закланнаго за грѣхи міра на жертвенникѣ крестномъ. Слѣд. и Іисусъ Христосъ преподалъ ученикамъ въ чашѣ завѣта истинную, дѣйствительную кровь Свою.

III. Ученіе о таинствѣ Евхаристіи всѣхъ вселенскихъ Соборовъ. Такъ *на первомъ* вселенскомъ Соборѣ присутствовавшие отцы исповѣдали: «на Божественной трапезѣ мы не должны просто видѣть предложенный хлѣбъ и чашу, но возвышаясь умомъ, должны вѣрою разумѣть, что на свящ. трапезѣ лежитъ *Агнецъ Божій, вземляй грѣхи міра* (Іоан. 1, 29), приносимый въ жертву священниками, и, истинно пріемля честное тѣло и кровь Его, должны вѣровать, что это знаменія нашего воскресенія.» Отцы *седьмаго* вселенскаго Собора, въ обличеніе еретиковъ, свидѣтельствовали: «никто изъ трубъ Духа, т. е. св. Апостоловъ и достославныхъ отцевъ нашихъ, безкровную жертву нашу, совершающуюся въ воспоминаніе страданія Бога нашего и всего домостроительства Его, не называлъ образомъ (εἰκόνα) тѣла Его. Ибо они не принимали отъ Господа такъ говорить и возвѣщать, а слышали Его благовѣствующаго: *аще не снѣсте*

плоти Сына Человѣческаго, ни піете крови Его, живота не имате въ себѣ; также *ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ;* и еще: *пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое..,* а не сказалъ Христосъ: пріимите, ядите образъ тѣла Моего... Итакъ ясно, что ни Господь, ни Апостолы, ни отцы безкровную жертву, приносимую священниками, никогда не называли образомъ, но самимъ тѣломъ и самою кровію (ἀλλὰ αὐτὸ σῶμα καὶ αὐτὸ αἷμα). И хотя прежде нежели совершится освященіе, нѣкоторымъ изъ св. отцевъ казалось благочестивымъ называть сіи вмѣстообразными (ἀντίτυπα), но по освященіи они суть тѣло и кровь Христовы, и такъ вѣруются».

§ 150 б) Образъ и слѣдствія присутствія Іисуса Христа въ таинствѣ Евхаристіи.

На основаніи доселѣ изложеннаго ученія о дѣйствительности присутствія Іисуса Христа въ таинствѣ Евхаристіи опредѣляются самый образъ и слѣдствія Его присутствія. И—

I. Если это присутствіе, какъ мы видѣли, состоитъ въ томъ, что по освященіи св. Даровъ, въ Евхаристіи находятся и преподаются вѣрующимъ уже не хлѣбъ и вино, а истинное тѣло и истинная кровь Господа: то значитъ, Онъ присутствуетъ въ семъ таинствѣ не такъ, будто только проницаетъ (по лжеученію Лютеранъ) хлѣбъ и вино, остающіеся въ цѣлости, и только сопребываетъ *съ* ними, *въ* нихъ, *подъ* ними (in, cum, sub pane) Своимъ тѣломъ и кровію, но такъ, что хлѣбъ и вино прелагаются, пресуществляются, претворяются въ самое тѣло и самую кровь Его (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56; Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Ибо иначе хлѣбъ и вино не могутъ содѣлаться истиннымъ тѣломъ и истинною кровію Христовыми, какъ чрезъ преложеніе и претвореніе самаго существа хлѣба и вина въ существо тѣла и крови Христовой, т. е. чрезъ пресуществленіе.

1. Къ подтвержденію этой истины служатъ тѣ же самыя мѣста Св. Писанія, которыя мы только что разсмотрѣли. Изрекая обѣтованіе объ Евхаристіи, Господь, между прочимъ, сказалъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, Иже сшедый съ небесе: аще*

кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки, и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан. 6, 51). При установленіи Евхаристіи, пріявъ хлѣбъ, сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*, и, пріявъ чашу съ виномъ, сказалъ: *сія есть кровь Моя.* Св. Павелъ писалъ къ коринѳскимъ христіанамъ: *чаша благословенія, юже благословляемъ, не общеніе ли крове Христовы есть? хлѣбъ, егоже ломимъ, не общеніе ли тѣла Христова есть* (1 Кор. 10, 16)? *Тѣмже, иже аще ястъ хлѣбъ сей, или піетъ чашу Господню недостойнѣ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни* (—11, 27). Во всѣхъ этихъ мѣстахъ ясно и прямо называются самый хлѣбъ—тѣломъ Христовымъ, и самое вино—кровію Христовою, а нимало не выражается, будто вмѣстѣ съ хлѣбомъ, или въ хлѣбѣ, или подъ хлѣбомъ сопребываетъ тѣло Господне. Не сказалъ Христосъ: въ хлѣбѣ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, а сказалъ: *хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть;* не сказалъ: въ семъ, или вмѣстѣ съ симъ или подъ симъ, есть тѣло Мое; въ семъ есть кровь Моя,—а сказалъ: *сіе есть тѣло Мое, сія есть кровь Моя.* Но хлѣбъ и вино, повторяемъ, не иначе могутъ содѣлаться тѣломъ и кровію Господа, какъ только чрезъ преложеніе, претвореніе, пресуществленіе.

2. Во всѣхъ древнихъ Литургіяхъ, начиная съ Литургіи св. Апостола Іакова, и употребляющихся не только въ Церкви православной, но и въ обществахъ не православныхъ, какъ то: у Несторіанъ, Евтихіанъ, Армянъ, Сирійцевъ—Яковитовъ и въ церкви римской, находится молитва къ Богу Отцу предъ освященіемъ св. Даровъ, чтобы Онъ *преложилъ, премѣнилъ, претворилъ* Духомъ Святымъ хлѣбъ въ честное тѣло Іисуса Христа, а вино въ честную кровь Его.

3. Святые отцы и учители Церкви также выражались, что въ таинствѣ Евхаристіи хлѣбъ и вино *прелагаются, измѣняются, преобразуются, претворяются* въ тѣло и кровь Христовы, или содѣлываются, становятся, бываютъ тѣломъ и кровію Христовою.

Примѣч. Впрочемъ надобно помнить, что «словомъ *пресуществленіе* не объясняется образъ, которымъ хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Господню: ибо сего нельзя постичь никому, кромѣ Самого Бога, и усилія желающихъ постичь

сіе могутъ быть слѣдствіемъ только безумія и нечестія; но показывается только то, что хлѣбъ и вино, по освященіи, прелагаются въ тѣло и кровь Господню не образно, не символически, не преизбыткомъ благодати, не сообщеніемъ, или наитіемъ единой Божественности Единороднаго, и не случайная какая либо принадлежность хлѣба и вина прелагается въ случайную принадлежность тѣла и крови Христовой, какимъ либо измѣненіемъ или смѣшеніемъ, но, какъ выше сказано, истинно, дѣйствительно и существенно, хлѣбъ бываетъ самымъ истиннымъ тѣломъ Господнимъ, а вино самою кровію Господнею» (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ, чл. 17).

II. Хотя хлѣбъ и вино въ таинствѣ Евхаристіи претворяются собственно въ тѣло и кровь Господа; но Онъ присутствуетъ въ семъ таинствѣ не однимъ тѣломъ Своимъ и кровію, но всѣмъ существомъ, т. е. и душею Своею, которая нераздѣльно соединена съ Его тѣломъ, и самымъ Божествомъ своимъ, Которое Ипостасно и нераздѣльно соединено съ Его человѣчествомъ. Посему-то и выразился Спаситель: *ядый Мою плоть и піяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ. Якоже посла Мя живый Отецъ, и Азъ живу Отца ради: и ядый Мя, и той живъ будетъ Мене ради* (Іоан. 6, 56, 57).

III. Хотя тѣло и кровь Господа раздробляются въ таинствѣ Причащенія и раздѣляются; но собственно это бываетъ только съ видами хлѣба и вина, въ которыхъ тѣло и кровь Христовы и видимы, и осязаемы быть могутъ, а сами въ себѣ они совершенно суть цѣлы и нераздѣльны. Ибо Христосъ всегда одинъ и нераздѣлимъ: нераздѣльно соединено въ немъ Божество съ человѣчествомъ; нераздѣльно соединены въ Немъ человѣческая душа съ тѣломъ; нераздѣльнымъ и всегда цѣлымъ остается и Его тѣло вмѣстѣ съ кровію, какъ тѣло живое, которое *воставъ отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ* (Рим. 6, 9), тѣло прославленное (1 Кор. 15, 43), духовное (— 44), безсмертное. А потому мы вѣруемъ, что въ каждой части—до малѣйшей частицы—предложеннаго хлѣба и вина находится не какая либо отдѣльная часть тѣла и крови Господней, но тѣло Христово всегда цѣлое и во всѣхъ частяхъ единое, и въ каждой части—до малѣйшей частицы—присутствуетъ весь Христосъ по существу Своему, т. е. съ душею и Божествомъ, или совершенный Богъ и совершенный человѣкъ (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Эту вѣру свою Церковь вселен-

ская издревле выражала и выражает въ чинопослѣдованіяхъ Литургіи, когда говоритъ: «раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій, раздробляемый и не раздѣляемый, всегда ядомый и николиже иждиваемый, но причащающіяся освящаяй».

IV. Равнымъ образомъ, хотя таинство Евхаристіи совершалось и совершается въ безчисленныхъ мѣстахъ вселенной; но тѣло Христово всегда и вездѣ одно, и кровь Христова всегда и вездѣ одна, и повсюду въ семъ таинствѣ всецѣло присутствуетъ одинъ и тотъ же Христосъ, совершенный Богъ и совершенный человѣкъ. Ясно исповѣдуютъ эту истину первосвятители православнаго Востока въ слѣдующихъ словахъ: «хотя въ одно и то же время бываетъ много священнодѣйствій по вселенной, но не много тѣлъ Христовыхъ, а одинъ и тотъ же Христосъ присутствуетъ истинно и дѣйствительно, одно тѣло Его и одна кровь во всѣхъ отдѣльныхъ церквахъ вѣрныхъ. И это не потому, что тѣло Господа, находящееся на небесахъ, нисходитъ на жертвенники, но потому, что хлѣбъ предложенія, приготовляемый порознь во всѣхъ церквахъ, и по освященіи претворяемый и пресуществляемый, дѣлается одно и то же съ тѣломъ сущимъ на небесахъ. Ибо всегда у Господа одно тѣло, а не многія во многихъ мѣстахъ: посему-то таинство сіе, по общему мнѣнію, есть самое чудесное, постигаемое одною вѣрою, а не умствованіями человѣческой мудрости» (Посл. о прав. вѣрѣ чл. 17).

V. Если хлѣбъ и вино чрезъ таинственное освященіе пресуществляются въ истинное тѣло и кровь Христа Спасителя: то значитъ, со времени освященія св. Даровъ Онъ присутствуетъ въ этомъ таинствѣ постоянно, т. е. присутствуетъ не только при самомъ употребленіи и принятіи таинства вѣрующими, какъ утверждаютъ Лютеране, но и до употребленія, и послѣ употребленія: ибо хлѣбъ и вино, пресуществившись въ тѣло и кровь Христову, уже не прелагаются въ прежнее свое естество, и остаются тѣломъ и кровію Господа навсегда, независимо отъ того, будутъ ли, или не будутъ они употреблены вѣрующими (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Посему-то Самъ Спаситель, при установленіи таинства Евхаристіи,

подавая ученикамъ таинственный хлѣбъ, сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*—прежде нежели ученики отъ него вкусили, и подавая таинственную чашу, изрекъ: *сія есть кровь Моя*—прежде нежели ученики отъ нея пили. Посему-же, съ другой стороны, православная Церковь—а) издревле имѣетъ обычай совершать въ извѣстные дни Литургіи на *преждеосвященныхъ* Дарахъ въ той непоколебимой увѣренности, что Дары сіи, и по употребленіи тѣхъ, какіе освящены были вмѣстѣ съ ними на прежней Литургіи, остаются истиннымъ тѣломъ и кровію Христовою; б) издревле также имѣетъ обычай хранить освященные Дары въ освященныхъ сосудахъ для напутствованія этими Дарами умирающихъ, какъ истиннымъ тѣломъ и кровію Христовою.

VI. Если хлѣбъ и вино въ св. и животворящихъ Тайнахъ суть истинное тѣло и истинная кровь Господа Іисуса: то симъ Тайнамъ надлежитъ воздавать ту же честь и Боголѣпное поклоненіе, какими мы обязаны Самому Господу Іисусу (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56. 107). Ибо человѣческое естество всецѣло воспринято Имъ въ единство Его Божеской Ипостаси, нераздѣльно соединено съ Его Божескимъ естествомъ, и есть собственное человѣчество Бога Слова,—такъ что въ лицѣ Богочеловѣка обоимъ естествамъ Его и человѣчеству, и Божеству, подобаетъ единое, нераздѣльное Божеское поклоненіе (см. § 86).

§ 151. Кто можетъ совершать таинство Евхаристіи; кто—причащаться сему таинству и въ чемъ должно состоять приготовленіе къ нему?

1. Власть совершать таинство Евхаристіи, по ученію православной Церкви, принадлежитъ только епископамъ, какъ преемникамъ Апостоловъ, а чрезъ епископовъ сообщается и пресвитерамъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107; Посл. вост. патр. о правосл. вѣрѣ чл. 17). Ибо—а) только Апостоламъ и, слѣдовательно, въ лицѣ ихъ только преемникамъ ихъ Христосъ преподалъ эту власть, когда, установивъ святѣй-

шее таинство, заповѣдалъ имъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19; 1 Кор. 11, 24. 25); и б) только епископы и пресвитеры отъ дней самихъ Апостоловъ постоянно пользовались этою властію въ Церкви. Свидѣтели тому не только частные учители, но и цѣлые Соборы: никейскій 1 (Прав. 18), анкирскій (прав. 1), неокесарійскій (прав. 9), гангрскій (прав. 4) и лаодикійскій (прав. 58).

2. Приступать къ трапезѣ Господней и причащаться тѣлу и крови Христовой могутъ всѣ православные христіане, и только они одни, какъ лица, которыя вступили уже чрезъ дверь крещенія въ Церковь, содѣлались и остаются ея чадами, и слѣд. наслѣдниками всѣхъ благъ, предлагаемыхъ Господомъ въ Церкви. *Единъ хлѣбъ, едино тѣло есмы мнози*, писалъ св. Апостолъ Павелъ коринѳскимъ христіанамъ, *вси бо отъ единаго хлѣба причащаемся* (1 Кор. 10, 17; снес. 11, 20. 33).

А потому никогда не допускались и не допускаются къ таинству Евхаристіи—а) всѣ тѣ лица, которыя еще не вступили чрезъ дверь крещенія въ Церковь, не содѣлались ея чадами, именно: язычники, іудеи, магометане и оглашенные; б) лица, которыя хотя вступили въ Церковь чрезъ крещеніе, но отпали отъ нея чрезъ отреченіе отъ вѣры, чрезъ ересь и расколъ, или за какіе-либо другіе тяжкіе грѣхи подверглись церковному запрещенію. Кромѣ многочисленныхъ правилъ соборныхъ и отеческихъ, доказательствомъ этой мысли служитъ самый составъ Литургій, во время которыхъ совершается таинство Евхаристіи. Извѣстно, что всѣ древнія литургіи, послѣ проскомидіи, состоятъ изъ двухъ частей: изъ литургіи *оглашенныхъ*, на которой позволялось присутствовать для слушанія церковныхъ чтеній и поученій не только оглашеннымъ и кающимся, находившимся подъ запрещеніемъ или епитиміею, но и раскольникамъ, и еретикамъ, и даже невѣрнымъ; и изъ литургіи *вѣрныхъ*, на которой могли присутствовать только одни православные христіане, и на которой собственно и совершается, и преподается таинство Евхаристіи.

Что же касается до самихъ вѣрныхъ: то по правилу Церкви не только однихъ взрослыхъ, но и «малыхъ младенцевъ вѣры

ради тѣхъ, кои приносятъ ихъ, подобаетъ сподобляти святыхъ таинъ, въ освященіе душъ и тѣлесъ ихъ, и въ воспріятіе благодати Господни» (Изв. учител. о под. и пріят. Бож. таинъ, въ концѣ Служебника). И это правило, донынѣ соблюдаемое православною Церковію, издревле было соблюдаемо во всей Церкви каѳолической, по свидѣтельству книги Апостольскихъ Постановленій (кн. 8, гл. 13) и учителей Церкви: Діонисія Ареопагита, Кипріана, Августина, Папы Иннокентія 1.

3. Впрочемъ, призывая всѣхъ вѣрныхъ чадъ своихъ къ трапезѣ Христовой, св. Церковь не иначе допускаетъ ихъ къ святѣйшему таинству, какъ послѣ предварительнаго ихъ приготовленія, послѣдуя заповѣди Апостола: *да искушаетъ человѣкъ себе, и тако отъ хлѣба да ястъ, и отъ чаши да піетъ. Ядый бо и піяй недостойнѣ, судъ себѣ ястъ и піетъ, не разсуждая тѣла Господня* (1 Кор. 11, 28. 29). Приготовленіе это состоитъ въ искреннемъ испытаніи вѣрующими и очищеніи своей совѣсти отъ грѣховъ посредствомъ таинства покаянія, и вмѣстѣ — въ постѣ и молитвахъ, сообразно чинопослѣдованіямъ Церкви.

§ 152. Необходимость причащенія Евхаристіи, и именно подъ обоими видами, и плоды таинства.

I. Причащаться тѣлу и крови Господней есть существенная и необходимая обязанность каждаго христіанина. Это видно:

1. Изъ словъ Спасителя, которыя изрекъ Онъ еще при обѣтованіи о таинствѣ Евхаристіи: *аминь аминь глаголю вамъ: аще не снѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себѣ. Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 6, 53. 54). И хотя каждый, возродившійся водою и Духомъ, но не успѣвшій, за скорою и внезапною кончиною, причаститься тѣлу и крови Господней, можетъ, по чистотѣ своей и невинности, удостоиться царства небеснаго (Марк. 10, 14) — однакожъ тотъ, кто, послѣ крещенія своего, остается въ живыхъ между членами земной Церкви Христовой, и по нерадѣнію ли, или упорству, пренебрегаетъ питаться сею спасительною пищею, безъ сомнѣнія, не наслѣдуетъ живота вѣчнаго (Іоан. 6, 53).

2. Изъ ясной заповѣди Спасителя при установленіи Евхаристіи. Св. Апостолъ Павелъ повѣствуетъ объ этомъ такъ: *Господь Іисусъ въ нощь, въ нюже преданъ бываше, пріемъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сія чаша новый завѣтъ есть въ Моей крови; сіе творите, елижды аще піете, въ Мое воспоминаніе* (1 Кор. 11, 23—25). И затѣмъ непосредственно присовокупляетъ: *елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію піете, смерть Господню возвѣщаете, дондеже пріидетъ* (—26). А такимъ образомъ свидѣтельствуетъ, что повелѣніе Господа пріобщаться тѣлу и крови Его относится не къ однимъ Апостоламъ, но и ко всѣмъ вѣрующимъ.

3. Изъ примѣра св. Апостоловъ и первенствующихъ Христіанъ, которые, свято соблюдая эту заповѣдь Спасителя, *по вся дни терпяху единодушно въ Церкви...., во общеніи и преломленіи хлѣба* (Дѣян. 2, 42. 46; снес. 1 Кор. 10, 17; 11, 20).

4. Изъ ученія и дѣйствій православной Церкви, которая внушаетъ чадамъ своимъ приступать къ трапезѣ Господней, какъ можно чаще, и повелѣваетъ всѣмъ четыре раза, въ извѣстные четыре поста года, или, по крайней мѣрѣ, однажды въ годъ непремѣнно очистить исповѣдію свою совѣсть и пріобщиться св. Тайнамъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 90).

II. «Причащаться же сему Таинству, какъ духовные, такъ и мірскіе люди должны подъ обоими видами хлѣба и вина» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107), вопреки лжеученію римской церкви, возбранившей мірянамъ вкушать отъ чаши Господней. Ибо—

1. Христосъ Спаситель установилъ таинство Евхаристіи подъ обоими видами нераздѣльно—подъ видомъ хлѣба и подъ видомъ вина, и какъ, преподавая ученикамъ Своимъ хлѣбъ, повелѣлъ: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое*; такъ же точно, преподавая чашу, заповѣдалъ: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя* (Матѳ. 26, 27. 28). Слѣд. если всѣ христіане, духовные и міряне должны причащаться таинству Евхаристіи (чему учитъ и церковь римская), а къ существу Евхаристіи, по установленію

Господа, равно относятся оба евхаристическіе вида, и если Самъ Христосъ повелѣлъ пріобщаться сему Таинству подъ обоими видами вмѣстѣ: то лишать мірянъ чаши Господней значитъ удостоивать ихъ не вполнѣ величайшаго таинства и нарушать заповѣдь Божію.

2. Апостолы, руководимые Духомъ Святымъ, преподавали таинство Евхаристіи всѣмъ христіанамъ подъ обоими видами, и повелѣвали пріобщаться всѣмъ подъ обоими видами. *Да искушаетъ человѣкъ себе*,—говоритъ св. Апостолъ Павелъ, который предалъ намъ объ Евхаристіи именно то, что пріялъ отъ Господа,—*да искушаетъ человѣкъ себе, и тако отъ хлѣба да ястъ, и отъ чаши да піетъ. Ядый бо и піяй недостойнѣ судъ себѣ ястъ и піетъ, не разсуждая тѣла Господня* (1 Кор. 11, 28. 29. 24—27). И еще прежде, убѣждая тѣхъ же христіанъ удаляться отъ вкушенія идоложертвенныхъ, писалъ: *яко мудрымъ глаголю: судите вы, еже глаголю. Чаша благословенія, юже благословляемъ, не общеніе ли крове Христовы есть? хлѣбъ, егоже ломимъ, не общеніе ли тѣла Христова есть?... Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую; не можете трапезѣ Господней причащатися, и трапезѣ бѣсовской* (1 Кор. 10, 15. 16. 21).

III. Спасительные плоды или дѣйствія таинства Евхаристіи, если только мы пріобщаемся ему достойно, суть слѣдующіе:

1. Оно пріискреннѣ соединяетъ насъ съ Господомъ: *ядый Мою плоть*, засвидѣтельствовалъ Онъ Самъ, *и піяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56).

2. Оно питаетъ наше тѣло и душу, и способствуетъ укрѣпленію, возвышенію, преспѣянію нашему въ жизни духовной: *плоть бо Моя*, сказалъ Спаситель, *истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво*; далѣе: *якоже посла Мя живый Отецъ, и Азъ живу Отца ради: и ядый Мя, и той живъ будетъ Мене ради* (Іоан. 6, 55. 57).

3. Наконецъ, это таинство, принимаемое нами достойно, служитъ въ насъ залогомъ нашего будущаго воскресенія и вѣчно—блаженной жизни. *Ядый Мою плоть*, сказалъ Спаситель, *и піяй Мою кровь, иматъ животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ*

послѣдній день....; ядый хлѣбъ сей, живъ будетъ во вѣки (Іоан. 6, 54. 58).

Должно однакожъ помнить, что всѣ означенные спасительные плоды святѣйшая Евхаристія приносить только для тѣхъ христіанъ, которые приступаютъ къ ней съ надлежащимъ приготовленіемъ и пріобщаются ей достойно. А дерзающимъ приступать безъ надлежащаго приготовленія и пріобщаться недостойно, это недостойное вкушеніе тѣла и крови Господней послужитъ только къ большему осужденію. Такъ учитъ св. Апостолъ, свидѣтельствуя: *иже аще ястъ хлѣбъ сей, или піетъ чашу Господню недостойнѣ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни.... Ядый бо и піяй недостойнѣ, судъ себѣ ястъ и піетъ, не разсуждая тѣла Господня* (1 Кор. 11, 27. 29). Такъ же учитъ и св. православная Церковь, и потому всегда заботится предварительно приготовить чадъ своихъ къ достойному причащенію тѣла и крови Христовой, а недостойныхъ, извѣстныхъ ей, не допускаетъ къ сему таинству (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17).

§ 153. Евхаристія, какъ жертва: а) истинность или дѣйствительность сей жертвы.

Вѣруя и исповѣдуя, что святѣйшая Евхаристія есть истинное таинство, православная Церковь вѣруетъ также и исповѣдуетъ вопреки заблужденіямъ протестантовъ, что Евхаристія есть вмѣстѣ истинная, дѣйствительная жертва, т. е. что въ Евхаристіи тѣло и кровь нашего Спасителя какъ, съ одной стороны, предлагаются въ снѣдь людямъ, такъ, съ другой, приносятся за людей въ жертву Богу (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107).

1. Эту истину преподалъ Самъ Христосъ Спаситель. Еще въ пророчественной бесѣдѣ Своей объ установленіи Евхаристіи, сказавъ о ней, какъ о таинствѣ и спасительной для людей пищѣ: *аще кто снѣстъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки*, Господь непосредственно присовокупилъ: *и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (Іоан.

6, 51), и тѣмъ ясно выразилъ, что таинство это будетъ вмѣстѣ имѣть значеніе умилостивительной жертвы Богу. Точно такъ же, при дѣйствительномъ установленіи Евхаристіи, сказавъ ученикамъ Своимъ, когда предлагалъ имъ благословенный хлѣбъ: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое*, присовокупилъ: *еже за вы ломимое*, и сказавъ, когда предлагалъ благословенную чашу: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завѣта*, присовокупилъ: *яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ*. Кромѣ того, самымъ отдѣленіемъ крови отъ плоти Своей въ таинствѣ Евхаристіи, указывая на Свои крестныя страданія по плоти и проліяніе крови, истекшей изъ ребръ Его, далъ ясно разумѣть, что это таинство, совершающееся въ воспоминаніе искупительнаго жертвоприношенія на Голгоѳѣ, само есть жертвоприношеніе.

2. Эта истина видна и изъ ученія св. Апостоловъ. Св. Павелъ, въ предостереженіе коринѳскихъ христіанъ отъ участія въ языческихъ идоложертвенныхъ, писалъ: *видите Израиля по плоти: не ядущіи ли жертвы общницы олтареви суть? Что убо глаголю? яко идолъ что есть? или идоложертвенное что есть? Но зане, яже жрутъ языцы, бѣсомъ жрутъ, а не Богови: не хощу же васъ общниковъ быти бѣсомъ. Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапезѣ Господней причащатися и трапезѣ бѣсовстѣй* (1 Кор. 10, 18—21). Противополагая здѣсь трапезу или олтарь христіанскій трапезѣ или олтарю языческому, на которомъ дѣйствительно приносились язычниками жертвы, хотя нечистыя и богопротивныя, учитель языковъ, очевидно, предполагаетъ, что и на христіанской трапезѣ въ таинствѣ тѣла и крови Господней совершается истинное, дѣйствительное жертвоприношеніе Богу. Въ другомъ посланіи своемъ, отклоняя вѣрующихъ во Христа отъ жертвоприношеній іудейскихъ, потерявшихъ свое значеніе и силу съ пришествіемъ Мессіи, тотъ же Апостолъ писалъ: *имамы олтарь* (θυσιαστήριον—жертвенникъ), *отъ негоже не имутъ власти ясти служащіи сѣни* (Евр. 13, 10; снес. 1 Кор. 10, 18), и такимъ названіемъ и противоположеніемъ олтаря или жертвенника новозавѣтнаго ветхозавѣтному, на которомъ дѣйствительно

іудеи приносили свои жертвы и отъ котораго потомъ вкушали, снова засвидѣтельствовалъ, что и на христіанскомъ жертвенникѣ приносится Богу истинная жертва, преподаваемая въ снѣдь однимъ только вѣрнымъ.

3. Такъ всегда смотрѣла на таинство тѣла и крови Господней св. каѳолическая Церковь, по преданію отъ самовидцевъ и служителей Слова. Это видно, во-первыхъ, изъ всѣхъ ея литургій, гдѣ она, совершая Евхаристію, торжественно исповѣдуетъ предъ Богомъ, что приноситъ Ему на св. жертвенникѣ словесную и безкровную жертву *о всѣхъ и за вся*. Во-вторыхъ, изъ свидѣтельствъ вселенскихъ Соборовъ, какъ-то: а) *никейскаго I*: «на свящ. трапезѣ лежитъ Агнецъ Божій, *вземляй грѣхи міра* (Іоан. 1, 29), приносимый священниками въ жертву безкровную»: б) *трулльскаго* «понеже увѣдали мы, что въ различныхъ церквахъ, по нѣкоему усилившемуся обычаю, виноградъ къ олтарю приносится, и священнослужители, соединяя оный съ безкровною жертвою приношенія, симъ образомъ обоя купно раздѣляютъ народу: того ради необходимымъ признаемъ, да никто изъ священнослужителей впредь сего не творитъ, но да преподаютъ народу едино приношеніе во оживотвореніе и грѣховъ отпущеніе».

§ 154 б) Отношеніе сей жертвы къ жертвѣ крестной и свойства ея.

I. Жертва, приносимая Богу въ таинствѣ Евхаристіи, *по существу своему*, совершенно одна и та же съ жертвою крестною. Ибо и нынѣ на жертвенникахъ Церкви приносится тотъ же самый Агнецъ Божій, который принесенъ былъ за грѣхи міра на крестѣ,—та же самая пречистая плоть, которая страдала на крестѣ, та же самая пречистая кровь, которая изліялась тогда. И нынѣ невидимо совершаетъ это таинственное жертвоприношеніе тотъ же самый вѣчный Первосвященникъ, который совершилъ и жертвоприношеніе крестное. Какъ тогда, такъ и теперь, одинъ и тотъ же и *приносяй*, и *приносимый*, и *жертва и Архіерей*, одинъ и тотъ же Искупитель міра—Христосъ. (Соборъ трулл. прав. 3)

II. Но, *по образу* и обстоятельствамъ *жертвоприношенія* евхаристическая жертва отличается отъ жертвы крестной. На крестѣ Господь Іисусъ видимо принесъ Свое пречистое тѣло и Свою пречистую кровь въ жертву Богу: въ Евхаристіи Онъ приноситъ ихъ подъ видомъ хлѣба и вина. Тамъ Онъ непосредственно—Самъ, какъ Первосвященникъ, совершилъ искупительное жертвоприношеніе: здѣсь, хотя невидимо совершаетъ его также Самъ, но видимо посредствомъ пастырей Церкви. Тамъ жертва принесена чрезъ дѣйствительное закoленіе Агнца, жертва *кровавая*,—ибо Господь Іисусъ дѣйствительно пострадалъ, проліялъ кровь Свою и вкусилъ смерть по плоти: теперь, когда Онъ, *воставъ отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ: смерть Имъ ктому не обладаетъ* (Рим. 6, 9), теперь жертва приносится въ Евхаристіи чрезъ таинственное преложеніе или пресуществлені Духомъ Святымъ хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову (Лук. 22, 19. 20),—безъ страданій, безъ пролiянія крови, безъ смерти, и потому называется *безкровною и безстрастною*, хотя и приносится въ воспоминаніе страданій и смерти Божественнаго Агнца. Крестною жертвою совершено искупленіе всего человѣчества, и удовлетворена правда Божія за грѣхи всего міра: а жертва безкровная умилостивляетъ Бога только за грѣхи тѣхъ людей, за которыхъ приносится, и собственно усвояетъ плоды жертвы голгоѳской людямъ, которые способны принять ихъ и усвоить. Наконецъ, жертва крестная принесена за родъ человѣческій только однажды на Голгоѳѣ: а безкровное жертвоприношеніе, со времени установленія его, совершалось, совершается и будетъ совершаться во спасеніе людей до втораго пришествія Господа (1 Кор. 11, 25. 26), по всѣмъ странамъ міра, на безчисленныхъ жертвенникахъ. Вообще, сравнивая крестную жертву съ жертвою безкровною, можемъ выразиться, что первая служитъ какъ бы сѣменемъ или коренемъ, а послѣдняя древомъ, которое произрасло отъ этого сѣмени, всецѣло утверждается на этомъ корени, питается изъ него живительными соками, и такимъ образомъ произращаетъ спасительные плоды жизни,—такъ что обѣ жертвы нераздѣльны между собою, составляютъ собственно одну жертву и вмѣстѣ

различаются между собою. Это одно и то же благодатное древо жизни, насажденное Богомъ на Голгоѳѣ, но наполняющее таинственными вѣтвями своими всю Церковь Божію и питающее своими спасительными плодами всѣхъ, ищущихъ жизни вѣчной.

III. Будучи, по существу своему, истинною жертвою Богу, святѣйшая Евхаристія, по своимъ свойствамъ, есть жертва не только хвалебная и благодарственная, но и умилостивительная, приносимая за всѣхъ, живущихъ и умершихъ (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17).

1. Она есть жертва хвалебная и благодарственная. Эти свойства безкровной жертвы ясно указалъ Самъ Спаситель при установленіи ея, когда, пріявъ хлѣбъ, прежде всего *хвалу воздавъ и благодаривъ*, *преломи*, и затѣмъ преподалъ ученикамъ Своимъ говоря: *сіе есть тѣло Мое....* (Лук. 22, 19. 20. 1 Кор. 11, 23. 24). Такъ точно и донынѣ въ православной Церкви священнодѣйствующій безкровную жертву, по чину Литургіи св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго, прежде освященія Даровъ на жертвенникѣ воспоминая въ тайной молитвѣ своей великія дѣла Божія — созданіе человѣка изъ небытія, многоразличное попеченіе о немъ послѣ паденія и домостроительство спасенія его чрезъ Іисуса Христа, прославляетъ и благодаритъ Бога Отца, единороднаго Сына Его, Спасителя міра, и Всесвятаго Духа. Равнымъ образомъ и всѣ христіане, присутствующіе во храмѣ, когда на св. трапезѣ возносится Богу безкровная жертва, взываютъ къ Нему: *Тебе поемъ, Тебе благословимъ, Тебе благодаримъ, Господи.....*

2. Евхаристія есть вмѣстѣ жертва умилостивительная за живыхъ и умершихъ. Ибо она, какъ мы видѣли, по существу своему, совершенно тождественна и нераздѣльна съ жертвою крестною; а крестная жертва, безъ всякаго сомнѣнія, принесена въ умилостивленіе Бога за грѣхи всѣхъ людей. Кромѣ того и это свойство безкровной жертвы ясно указалъ Самъ Спаситель при установленіи ея. Преподавая ученикамъ тѣло Свое, Онъ именно сказалъ: *еже за вы ломимое*, и преподавая Свою кровь, присовокупилъ: *яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ*. Посему-то отъ начала христіанства безкровная жертва

была приносима Церковію за спасеніе всѣхъ, живущихъ и умершихъ. Это видно изъ чинопослѣдованія всѣхъ литургій, начиная съ литургіи св. Апостола Іакова, въ которыхъ нерѣдко жертва сія и прямо называется жертвою умилостивленія, или умилостивительнымъ жертвоприношеніемъ.

IV.

О ТАИНСТВѢ ПОКАЯНІЯ.

§ 155. Связь съ предыдущимъ и понятіе о таинствѣ покаянія.

1. Въ трехъ спасительныхъ таинствахъ Церкви, доселѣ нами разсмотрѣнныхъ, преподается человѣку все обиліе духовныхъ дарованій, необходимыхъ для того, чтобы онъ могъ содѣлаться христіаниномъ и, содѣлавшись, преуспѣвать въ христіанскомъ благочестіи и достигнуть вѣчнаго блаженства. Крещеніе очищаетъ грѣшника отъ всѣхъ его грѣховъ, первороднаго и произвольныхъ, и вводитъ въ царство благодати Христовой. Муропомазаніе сообщаетъ ему Божественныя силы для укрѣпленія и возрастанія его въ благодатной жизни. Евхаристія питаетъ его Божественною пищею и соединяетъ съ самимъ источникомъ жизни и благодати. Но такъ какъ, совершенно очистившись отъ всѣхъ грѣховъ въ купели крещенія, человѣкъ не освобождается отъ слѣдствій прародительскаго грѣха и наслѣдственной порчи, каковы—въ душѣ удобопреклонность ко злу, а въ тѣлѣ болѣзни и смерть (§ 65); такъ какъ и послѣ крещенія, будучи уже христіаниномъ, онъ снова можетъ грѣшить, даже очень часто (1 Іоан. 1, 8. 10), можетъ подвергаться болѣзнямъ, иногда очень тяжкимъ, приближающимъ къ могилѣ: то всеблагому Господу угодно было установить въ Церкви Своей еще два таинства, какъ два спасительныя врачевства для немощныхъ ея членовъ,—таинство покаянія, врачующее наши немощи духовныя, и таинство елеосвященія, простирающее свои спасительныя дѣйствія и на немощи наши тѣлесныя. Скажемъ сперва о первомъ изъ этихъ таинствъ, а потомъ о послѣднемъ.

2. Покаяніе, понимаемое въ смыслѣ таинства, есть такое священнодѣйствіе, въ которомъ Пастырь Церкви, силою Духа Святаго, разрѣшаетъ кающагося и исповѣдующагося христіанина отъ всѣхъ грѣховъ, совершенныхъ имъ послѣ крещенія, такъ что христіанинъ снова дѣлается невиннымъ и освященнымъ, какъ онъ вышелъ изъ водъ крещенія.

§ 156. Божественное установленіе и дѣйствительность таинства покаянія.

1. Таинство покаянія Господь установилъ по воскресеніи Своемъ, когда явившись ученикамъ Своимъ, собраннымъ вмѣстѣ, кромѣ одного Ѳомы, торжественно сказалъ имъ: *миръ вамъ; и сіе рекъ, дуну, и глагола имъ: пріимите Духъ Святъ. Имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ: и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 21—23). Изъ этихъ словъ видно, что а) Самъ Господь преподалъ Апостоламъ, а слѣд. и ихъ преемникамъ, Божественную власть Свою отпущать или не отпущать грѣхи людямъ; б) отпущать или не отпущать именно Духомъ Святымъ, т. е. Его невидимою силою и дѣйствіемъ, и, в) безъ сомнѣнія, выражать эту власть видимымъ образомъ въ какомъ-либо дѣйствіи. Значитъ, покаяніе является дѣйствительнымъ таинствомъ со всѣми свойствами истинныхъ таинствъ (§ 134).

2. Со времени св. Апостоловъ таинство покаянія постоянно существовало въ Церкви, и ея пастыри всегда пользовались Богодарованнымъ правомъ вязать и рѣшить. Такъ, въ правилахъ Апостольскихъ говорится: «аще кто, епископъ или пресвитеръ, обращающагося отъ грѣха не пріемлетъ, но отвергаетъ: да будетъ извerженъ изъ священнаго сана. Опечаливаетъ бо Христа, рекшаго: *радость бываетъ на небеси о единомъ грѣшницѣ кающемся*» (пр. 52). Въ Апостольскихъ Постановленіяхъ, съ одной стороны, предстоятелямъ Церкви весьма ясно напоминается, что имъ-то предоставлена власть отъ Бога вязать и рѣшить, и предлагаются многочисленныя наставленія, какъ судить различные виды грѣховъ, какъ поступать съ кающимися; а, съ другой стороны, заповѣдуется вѣрующимъ чтить

своихъ духовныхъ отцевъ: «потому что они пріяли отъ Бога власть жизни и смерти, власть судить грѣшниковъ и осуждать на смерть вѣчнаго огня, кающихся же разрѣшать отъ грѣховъ и возвращать къ жизни» (кн. 11 гл. 33).

§ 157. Кто можетъ совершать таинство покаянія, и кто приступать къ нему.

1. Изъ представленныхъ свидѣтельствъ Св. Писанія уже видно, что власть совершать таинство покаянія сообщена была вначалѣ Господомъ однимъ Апостоламъ (Матѳ. 18, 18; Іоан. 20, 21; снес. 1 Кор 12, 28; 2 Кор. 5, 18. 20), а отъ Апостоловъ перешла къ ихъ преемникамъ въ Церкви, епископамъ и пресвитерамъ (Тит. 1, 7; Прав. Апост. 52), такъ что священнослужители бываютъ только видимыми орудіями при совершеніи таинства, которое невидимо совершаетъ чрезъ нихъ Самъ Богъ. Ибо сказано: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси; и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесѣхъ* (Матѳ. 18, 18).

2. Приступать къ таинству покаянія могутъ одни только христіане, которые послѣ того, какъ очистились отъ всѣхъ грѣховъ въ таинствѣ крещенія, снова согрѣшаютъ и имѣютъ нужду въ новомъ средствѣ къ очищенію своей совѣсти. Но не могутъ приступать къ этому таинству не-христіане: они должны прежде воспользоваться первымъ христіанскимъ таинствомъ, въ которомъ разрѣшаются всѣ грѣхи человѣческіе, и чрезъ него, какъ чрезъ дверь, вступить въ Церковь Христову, чтобы имѣть право пользоваться прочими таинствами.

§ 158. Что требуется отъ приступающихъ къ таинству покаянія.

Но для того, чтобы приступающій къ таинству покаянія могъ дѣйствительно получить отпущеніе грѣховъ, отъ него требуются, по ученію православной Церкви (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 112 и 113; Простр. Катих. *о покаяніи*), слѣдующія условія:

1. *Сокрушеніе о грѣхахъ.* Это необходимо по самому существу покаянія; гдѣ нѣтъ истиннаго сокрушенія о грѣхахъ, тамъ нѣтъ и истиннаго покаянія, а одно только наружное. Посему-то еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Самъ Богъ, призывая людей къ покаянію, требовалъ отъ нихъ, какъ существеннаго условія при этомъ, сокрушенія о грѣхахъ: *обратитеся ко Мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, въ постѣ и въ плачи и въ рыданіи, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша, и обратитеся ко Господу Богу вашему* (Іоил. 2, 12. 13). Равнымъ образомъ и въ Новомъ Завѣтѣ Христосъ Спаситель, желая показать примѣръ истиннаго покаянія въ притчахъ о блудномъ сынѣ и мытарѣ, изображаетъ, съ какимъ глубокимъ самоосужденіемъ и сокрушеніемъ о грѣхахъ своихъ первый возвращался къ отцу своему и взывалъ: *отче, согрѣшихъ на небо и предъ тобою, и уже нѣсмь достоинъ нарещися сынъ твой: сотвори мя яко единаго отъ наемникъ твоихъ* (Лук. 15, 18. 19),— и съ какимъ смиреннымъ и сокрушеннымъ сердцемъ присутствовалъ во храмѣ Божіемъ послѣдній (т. е. мытарь), *издалеча стоя, не хотяше ни очію возвести на небо, но біяше перси своя, глаголя: Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику* (Лук. 18, 13).

2. *Твердое намѣреніе впредь исправить свою жизнь.* Въ словѣ Божіемъ отъ кающагося непремѣнно требуется это желаніе и рѣшимость. Проповѣдникъ покаянія Іоаннъ Предтеча, *видѣвъ многи Фарисеи и Саддукеи грядущія на крещеніе его, рече имъ: рожденія ехиднова, кто сказа вамъ бѣжати отъ будущаго гнѣва? Сотворите убо плодъ достоинъ покаянія* (Матѳ. 3, 7. 8). Св. Апостолъ Петръ въ рѣчи своей къ Іудеямъ сказалъ: *покайтеся и обратитеся, да очиститеся отъ грѣхъ вашихъ* (Дѣян. 3, 19). Въ Апокалипсисѣ Ангелу Ефесскія Церкви было заповѣдано: *помяни, откуду спалъ еси, и покайся, и первая дѣла сотвори; аще же ни, гряду тебѣ скоро, и двигну свѣтильникъ твой отъ мѣста своего, аще не покаешися* (— 2, 5).

3. *Вѣра въ Іисуса Христа и надежда на Его милосердіе.* Ибо *о Семъ вси пророцы свидѣтельствуютъ, оставленіе грѣ-*

ховъ пріяти именемъ Его всякому вѣрующему вонь (Дѣян. 10, 43), *и нѣсть иного имене подъ небесемъ даннаго въ человѣцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ* (—4, 12). Онъ одинъ примирилъ насъ съ Богомъ Своею крестною смертію (Римл. 5, 1. 2; 8, 24. 25), одинъ есть вѣчный нашъ Первосвященникъ, *тѣмже и спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, во еже ходатайствовати о нихъ* (Евр. 7, 25).

4. *Устное исповѣданіе грѣховъ предъ священникомъ.* Необходимость этого исповѣданія сама собою очевидна изъ того, что разрѣшить грѣхи въ таинствѣ покаянія долженъ священникъ, а чтобы разрѣшить или не разрѣшить какіе либо грѣхи, надобно напередъ знать ихъ. И такъ какъ Самъ Господь даровалъ пастырямъ Церкви Божественную власть вязать и рѣшить (Іоан. 20, 22. 23), и, безъ сомнѣнія, не съ тою цѣлію, чтобы они вязали и рѣшили по безотчетному произволу, но чтобы, напротивъ, отпускали грѣхи именно тѣмъ, кому можно отпустить, судя по свойству ихъ раскаянія и по степени ихъ грѣховъ, а не отпускали тѣмъ, которые окажутся недостойными прощенія по своей ли нераскаянности или по тяжести своихъ преступленій: то исповѣданіе грѣховъ предъ пастырями Церкви въ таинствѣ покаянія, необходимо предполагаемое Богодарованною имъ властію вязать и рѣшить, справедливо должно считать учрежденіемъ Божественнымъ. Въ Церкви постоянно существовало и соблюдаемо было это учрежденіе. Такъ, второе правило лаодикійскаго Собора гласитъ: «впадающихъ въ различныя согрѣшенія, и пребывающихъ въ молитвѣ, исповѣданіи и покаяніи, и отъ злыхъ дѣлъ совершенно обращающихся, послѣ того какъ по мѣрѣ согрѣшенія дано имъ время покаянія, ради милосердія и благости Божіей, вводити въ общеніе». Въ 102 правилѣ Собора трулльскаго читаемъ: «пріявшіе отъ Бога власть рѣшити и вязати, должны разсматривати качество грѣха и готовность согрѣшившаго къ обращенію, и тако употребляти приличное недугу врачеваніе, дабы, не соблюдая мѣры въ томъ и въ другомъ, не утратить спасенія недугующаго».

§ 159. Видимая сторона таинства покаянія, невидимыя его дѣйствія и ихъ обширность.

Когда, такимъ образомъ, кающійся христіанинъ, съ искреннимъ сокрушеніемъ о своихъ грѣхахъ, съ твердымъ намѣреніемъ впредь исправить свою жизнь, съ живою вѣрою во Христа Спасителя и надеждою на Него, приходитъ къ пастырю Церкви и исповѣдуетъ предъ нимъ свои беззаконія: служитель Божій внимаетъ исповѣданію, и именемъ Господа Іисуса разрѣшаетъ, отпускаетъ, прощаетъ всѣ грѣхи истинно кающагося. Слѣдовательно:

1. Къ видимой сторонѣ таинства покаянія относятся существенныя дѣйствія: а) исповѣданіе грѣховъ, которое произноситъ кающійся христіанинъ предъ священнослужителемъ, и б) разрѣшеніе отъ грѣховъ, произносимое священнослужителемъ, по выслушаніи исповѣди. Это разрѣшеніе, по чину православной Церкви, выражаетъ священнослужитель въ слѣдующихъ словахъ: «Господь и Богъ нашъ Іисусъ Христосъ, благодатію и щедротами Своего человѣколюбія, да проститъ ти, чадо, вся согрѣшенія твоя, и азъ недостойный іерей, властію Его, данною мнѣ, прощаю и разрѣшаю тя отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Аминь».

2. Невидимыя, благодатныя дѣйствія таинства покаянія суть а) непосредственное—отпущеніе грѣховъ и оправданіе (Іоан. 20, 23; снес. Лук. 18, 13. 14), и вслѣдъ за тѣмъ б) примиреніе съ Богомъ (Лук. 15, 17—24), в) освобожденіе отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи и надежда на вѣчное спасеніе (Лук. 19, 7—9; 23, 42. 43).

3. Должно знать, что невидимыя дѣйствія благодати въ таинствѣ покаянія, по своей обширности и могуществу, простираются на всѣ беззаконія человѣческія, и нѣтъ грѣха, который бы не могъ быть прощенъ людямъ, если только они искренно въ немъ покаются и исповѣдаютъ его съ живою вѣрою въ Господа Іисуса и надеждою на Его заслуги. *Не пріидохъ бо призвати праведники, но грѣшники на покаяніе* (Матѳ. 9, 13; 18, 11); *нѣсть воля предъ Отцемъ вашимъ небеснымъ, да*

погибнетъ единъ отъ малыхъ... (—18, 14), говорилъ Спаситель,— и, какъ ни велико было грѣхопаденіе Ап. Петра, простилъ и его, когда онъ истинно покаялся. *Долготерпитъ Господь на насъ*, учили также св. Апостолы, *не хотя, да кто погибнетъ, но да вси въ покаяніе пріидутъ* (2 Петр. 3, 9). И извѣстно, что св. Петръ призывалъ къ покаянію даже тѣхъ Іудеевъ, которые распяли истиннаго Мессію (Дѣян. 2, 23. 37. 38), и потомъ призывалъ Симона волхва, родоначальника всѣхъ еретиковъ (Дѣян. 8, 22); а св. Павелъ разрѣшилъ и покаявшагося кровосмѣсителя, подвергнувъ его предварительно только временному отлученію (2 Кор. 2, 7). Если же въ словѣ Божіемъ упоминается о хулѣ на Духа Святаго, которая *не отпустится человѣкомъ* (Матѳ. 12, 31), и о грѣхѣ смертномъ, о прощеніи котораго не заповѣдано даже молиться (1 Іоан. 5, 16): то надобно помнить, что подъ именемъ первой разумѣется упорное противленіе очевидной истинѣ Божіей, совершенное невѣріе и нераскаянность, а подъ именемъ послѣдняго также жестоковыйное возстаніе на благочестіе и истину, и упорное пребываніе въ неисправленіи (V всел. Собор. прав. 5), слѣд. въ томъ и другомъ случаѣ предполагается только нравственная невозможность отпущенія грѣховъ, со стороны самихъ грѣшниковъ, а не со стороны благодати. Но коль скоро и въ этихъ грѣхахъ грѣшники искренно раскаются: они получатъ прощеніе отъ Бога.

§ 160. Епитиміи, ихъ происхожденіе въ Церкви и значеніе.

I. Подъ именемъ епитимій (ἐπιτιμία) разумѣются запрещенія или наказанія (2 Кор. 2, 6), которыя, по правиламъ церковнымъ, священнослужитель, какъ духовный врачъ, опредѣляетъ нѣкоторымъ изъ кающихся христіанъ для уврачеванія ихъ нравственныхъ болѣзней (Всел. Соб. VI прав. 102). Таковы, напримѣръ, извѣстнѣйшіе роды епитимій: постъ особенный сверхъ положеннаго для всѣхъ, ежедневное хожденіе во храмъ на всѣ службы церковныя, молитва домашняя, соединенная съ извѣстнымъ числомъ поклоновъ, раздаяніе милостыни, путе-

шествія ко св. мѣстамъ, отлученіе отъ причастія св. Таинъ на большее или меньшее время (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 113).

II. Власть налагать епитиміи на нѣкоторыхъ кающихся и какъ бы связывать ихъ на время своими запрещеніями Церковь получила отъ Самого Господа вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ получила отъ Него власть и отпущать грѣхи. Ибо Господь сказалъ св. Апостоламъ, а слѣд. и ихъ преемникамъ, не только: *елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесѣхъ*, но и: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси* (Матѳ. 18, 18), не только: *имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ*, но вмѣстѣ: *и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 23). Св. Апостолы, дѣйствительно, и пользовались этою властію. Такъ, св. Павелъ, услышавъ о появившемся между коринѳскими христіанами кровосмѣсникѣ, и желая его уврачевать, подвергнулъ беззаконника самой строгой епитиміи, повелѣлъ отлучить его отъ Церкви, *предати таковаго сатанѣ во изможденіе плоти, да духъ спасется* (1 Кор. 5, 1—5),—и потомъ, когда епитимія произвела спасительное дѣйствіе и виновный покаялся, простилъ его и заповѣдалъ Коринѳянамъ снова принять покаявшагося въ церковное общеніе (2 Кор. 2, 6—8).

III. Епитиміи, хотя, по существу своему, суть наказанія, но, по значенію, наказанія только исправительныя, врачебныя, отеческія (παιδεία), точно такія, о какихъ говоритъ Апостолъ: *егоже любитъ Господь наказуетъ* (παιδεύει) (Евр. 12, 6), и въ другомъ мѣстѣ: *отъ Господа наказуемся* (παιδευόμεθα), *да не съ міромъ осудимся* (1 Кор. 11, 32). А отнюдь не наказанія въ собственномъ смыслѣ (τιμωρία), какъ учитъ Римская церковь, которыя будто бы долженъ временно понести кающійся грѣшникъ, чтобы удовлетворить за грѣхи свои оскорбленной правдѣ Божіей. Иначе: епитиміи суть врачевства отъ грѣховъ, а не вознагражденія, не удовлетворенія за грѣхи вѣчной правдѣ. Это подтверждаютъ:

1. Св. Апостолъ Павелъ. Онъ, какъ мы видѣли, наложилъ тяжкое наказаніе на коринѳскаго кровосмѣсника, которое самъ

же назвалъ епитиміею,—повелѣлъ отлучить *таковаго* отъ Церкви, *предати сатанѣ во изможденіе плоти*... съ какою же цѣлію? *Да духъ спасется* (1 Кор. 5, 1—5). И потомъ, какъ только замѣтилъ, что епитимія произвела въ грѣшникѣ *скорбь*, раскаяніе, тотчасъ снялъ ее (2 Кор. 2, 7). Слѣд. Апостолъ наказывалъ не для того, чтобы собственно наказать, и чрезъ наказаніе удовлетворить правдѣ Божіей, а чтобы исправить, и, когда врачевство благотворно подѣйствовало, отнялъ его, именно потому, чтобы дальнѣйшее употребленіе его, какъ уже излишняго, вмѣсто пользы, не причинило только вреда больному, *да не како многою* (чрезмѣрною) *скорбію пожертъ будетъ таковый* (2 Кор. 2, 7).

2. Правила св. Соборовъ, вселенскихъ и помѣстныхъ, и св. отцевъ. Изъ этихъ правилъ съ непререкаемою ясностію видно: а) что древніе учители Церкви, если считали епитиміи за наказанія, то за наказанія только исправительныя, и прямо называли ихъ духовными врачевствами; б) что, налагая епитиміи на грѣшниковъ, не о томъ заботились, лишь бы только справедливо наказать, одного больше, другаго меньше, по мѣрѣ преступленій каждаго для надлежащаго удовлетворенія правдѣ Божіей за грѣхи, а чтобы именно приспособить епитиміи, какъ врачевства къ свойству и степени духовныхъ болѣзней; в) что единственною цѣлію епитимій предъ Богомъ и предъ Церковію признавали не какое либо удовлетвореніе правдѣ Божіей за грѣхи, а только уврачеваніе грѣшниковъ, предохраненіе ихъ отъ грѣховъ на будущее время; г) что потому не дожидались непремѣнно, пока грѣшникъ понесетъ сполна опредѣленное ему наказаніе, и такимъ образомъ удовлетворитъ правдѣ Божіей, а, напротивъ, если замѣчали благотворное вліяніе этихъ наказаній на грѣшника, уменьшали ихъ, сокращали время епитимій или даже совсѣмъ снимали ихъ; д) что, наконецъ, епитиміи налагали не за всѣ грѣхи, а только за нѣкоторые важнѣйшіе, и слѣд. вовсе не считали епитимій за удовлетворенія правдѣ Божіей: иначе такого удовлетворенія, хотя въ различной степени, надлежало бы требовать за каждый грѣхъ, большой или малый (VI всел. Соб. прав. 102; Анкир. прав. 5;

Карѳаг. прав. 52; Василія Великаго прав. 3; Григорія Нисскаго прав. 1. 4. 5. 8).

Примѣч. Чтобы понять, какимъ образомъ епитиміи могутъ служить врачевствами противъ духовныхъ болѣзней и производить спасительныя дѣйствія, для этого надобно взять во вниманіе слѣдующее:

1. Епитиміи, какъ наказанія церковныя, естественно смиряютъ гордость грѣшника, научаютъ его глубже сознать свою виновность предъ Богомъ и предъ Церковію, возбуждаютъ въ немъ ненависть ко грѣхамъ и желаніе исправиться. И слѣд. епитиміи указываютъ кающимся христіанамъ опредѣленное поприще для дальнѣйшаго упражненія и большаго укрѣпленія всѣхъ тѣхъ благихъ чувствованій и намѣреній, какія имѣютъ кающіеся во время самаго покаянія и которыя должны послужить началомъ въ дѣлѣ ихъ исправленія.

2. Епитиміи, большею частію, состоятъ изъ какихъ-либо благочестивыхъ упражненій, которыя прямо бываютъ направлены противъ извѣстныхъ страстей и пороковъ грѣшника, и потому непосредственно способствуютъ къ искорененію ихъ. Такъ, человѣку невоздержному и сластолюбцу назначается епитиміею воздержаніе, постъ; скупому или хищнику—раздаяніе милостыни; разсѣянному и гоняющемуся за мірскими удовольствіями—частое хожденіе въ Церковь, чтеніе Св. Писанія, домашняя молитва и под. Очевидно, что чѣмъ болѣе каждый изъ этихъ грѣшниковъ будетъ съ благимъ расположеніемъ выполнять назначенную ему епитимію, тѣмъ болѣе онъ будетъ отвыкать отъ прежнихъ своихъ слабостей и наклонностей, и пріобрѣтать противоположный навыкъ.

3. Епитиміи, какъ наказанія церковныя, поражая однихъ грѣшниковъ, вразумляютъ и устрашаютъ другихъ, и тѣмъ предохраняютъ ихъ отъ подобныхъ грѣховъ, способствуютъ къ исправленію нравовъ между членами Церкви, и вмѣстѣ къ огражденію ея каноновъ и постановленій противъ своеволія и непослушанія заблуждающихся чадъ.

V.

О ТАИНСТВѢ ЕЛЕОСВЯЩЕНІЯ.

§ 161. Связь съ предыдущимъ, понятіе объ елеосвященіи и его названіи.

I. Таинство покаянія, какъ благодатное врачевство, предназначено для всѣхъ христіанъ, но только для исцѣленія однихъ болѣзней ихъ духовныхъ. Таинство елеосвященія есть другое спасительное врачевство, предназначенное для христіанъ, больныхъ по самому тѣлу, и имѣющее цѣлію врачевать не однѣ болѣзни ихъ духовныя, но и тѣлесныя.

II. Такое понятіе объ елеосвященіи даетъ намъ православная Церковь, когда говоритъ: «елеосвященіе есть таинство, въ кото-

ромъ, при помазаніи тѣла елеемъ, призывается на больнаго благодать Божія, исцѣляющая немощи душевныя и тѣлесныя» (Простр. Хр. Катих., ч., 1, чл. 10).

§ 162. Божественное установленіе таинства елеосвященія, его дѣйствительность и употребленіе въ Церкви.

О таинствѣ елеосвященія со всею ясностію говоритъ въ Св. Писаніи св. Апостолъ Іаковъ, когда, наставляя христіанъ: *злостраждетъ ли кто въ васъ? да молитву дѣетъ: благодушествуетъ ли кто? да поетъ*, непосредственно продолжаетъ: *болитъ ли кто въ васъ? да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ, во имя Господне. И молитва вѣры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему* (Iак. 5, 13—15). Изъ этихъ словъ равно открывается и Божественное установленіе елеосвященія и дѣйствительность его, какъ таинства.

1. *Божественное установленіе*. Ибо, съ одной стороны, очевидно изъ связи рѣчи, что Апостолъ говоритъ о елеопомазаніи не какъ о чемъ-то новомъ, чего прежде не знали христіане, а только указываетъ имъ на это врачебное средство, какъ уже на существовавшее и общеизвѣстное между ними, которымъ и заповѣдуетъ пользоваться въ случаѣ болѣзней. Съ другой же стороны, несомнѣнно, что св. Апостолы ничего не проповѣдывали сами отъ себя (Гал. 1, 11. 12), но учили только тому, что заповѣдалъ имъ Господь Іисусъ (Матѳ. 28, 20), и что внушалъ Духъ Божій (Іоан. 16, 13); извѣстно, что они называли себя *слугами Христовыми* и только *строителями*, а не установителями таинъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1). Слѣд. и елеосвященіе, заповѣдуемое здѣсь св. Апостоломъ Іаковомъ христіанамъ, какъ таинственное врачевство отъ болѣзней тѣлесныхъ и душевныхъ, заповѣдано Самимъ Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ и Духомъ Божіимъ. Когда именно установилъ Господь это таинство, въ Писаніи не находимъ: такъ какъ многое, чему училъ и что совершилъ Онъ на землѣ, не предано письмени (Іоан. 21, 25). Но всего естественнѣе ду-

мать, что это таинство, какъ и два другія (крещеніе и покаяніе), чрезъ которыя даруется отпущеніе грѣховъ, Господь установилъ уже по воскресеніи Своемъ, когда *дадеся* Ему *всяка власть на небеси и на земли* (Матѳ. 28, 18), и когда Онъ *деньми четыредесятьми* являлся Апостоламъ и *глаголалъ* имъ, *яже о царствіи Божіи* (Дѣян. 1, 3) т. е. объ устроеніи Своей святой Церкви, существеннѣйшую часть которой и составляютъ таинства.

2. *Дѣйствительность, какъ таинства.* Ибо, кромѣ Божественнаго установленія—первой необходимой черты всякаго христіанскаго таинства, елеосвященію усвояются въ представленныхъ словахъ Апостола и двѣ остальныя черты: чувственный знакъ—помазаніе больныхъ елеемъ съ молитвою, и соединенное съ этимъ чувственнымъ знакомъ сверхчувственное дѣйствіе благодати—отпущеніе грѣховъ и исцѣленіе болѣзней.

3. Не должно быть ни малѣйшаго сомнѣнія въ томъ, что отъ дней апостольскихъ таинство елеопомазанія совершалось въ Церкви; ибо Церковь не могла забыть, а тѣмъ болѣе нарушить заповѣдь, такъ ясно преподанную Апостоломъ и столько спасительную для вѣрующихъ. Но сохранились о томъ и нѣкоторыя свидѣтельства древнихъ учителей, напримѣръ—*Цезарій*, писатель V вѣка, въ одномъ словѣ своемъ такъ наставляетъ христіанъ: «всякій разъ, когда постигнетъ какая-либо болѣзнь, пусть больной приметъ тѣло и кровь Христову и помажетъ тѣло свое, чтобы исполнились на немъ слова Писанія: *болитъ ли кто*... Видите, братіе, кто въ болѣзни прибѣгаетъ къ Церкви, тотъ удостоивается получить и здравіе тѣла, и отпущеніе грѣховъ». Равнымъ образомъ *Иннокентій I, папа Римскій* (V в.), отвѣчая на вопросъ: какъ понимать слова Апостола Іакова: *болитъ ли кто въ васъ*... и проч., говоритъ: «ихъ, безъ сомнѣнія, должно разумѣть о вѣрующихъ больныхъ, которые могутъ быть помазываемы св. елеемъ хрисмы или помазанія». И вслѣдъ за тѣмъ, рѣшая другой вопросъ, можетъ ли епископъ совершать это помазаніе, продолжаетъ: «нѣтъ причины сомнѣваться въ возможности для епископа того, что несомнѣнно можетъ совершать пресвитеръ. О пресвитерахъ у Апостола

сказано потому, что епископы, будучи удерживаемы занятіями, не ко всѣмъ больнымъ могутъ ходить... Проходящимъ (церковное) покаяніе нельзя сообщать этого помазанія: потому что оно есть *таинство*. Ибо кому воспрещаются прочія таинства: какъ можно дозволить только одно»? Должно присовокупить, что таинство елеосвященія содержатъ въ числѣ прочихъ таинствъ не только Латиняне, отдѣлившіеся отъ православной Церкви съ девятаго вѣка, но и Несторіане и Монофизиты, отлученные отъ нея еще третьимъ и четвертымъ вселенскими Соборами въ пятомъ столѣтіи.

§ 163. Кому и кѣмъ можетъ быть преподаваемо таинство елеосвященія?

Въ тѣхъ же самыхъ словахъ, которыми св. Апостолъ Іаковъ засвидѣтельствовалъ Божественное установленіе таинства елеосвященія, вмѣстѣ съ его дѣйствительностію, онъ ясно указалъ и лица, которымъ можетъ быть преподаваемо это таинство, и самыхъ совершителей таинства.

1. О лицахъ перваго рода св. Іаковъ выразился: *болитъ ли* (ἀσθενεῖ) *кто въ васъ*... и далѣе: *молитва вѣры спасетъ болящаго* (κάμνοντα). Слѣд. таинство елеосвященія предназначено для христіанъ только больныхъ, и больныхъ тяжело, страждущихъ, изнемогающихъ, какъ показываютъ употребленныя Апостоломъ слова. Но съ другой стороны было бы крайностію разумѣть здѣсь однихъ умирающихъ или такихъ больныхъ, которые находятся уже при самой кончинѣ; ибо представленныя слова Апостола, и по общему употребленію ихъ на греческомъ языкѣ, и по употребленію въ Св. Писаніи (Матѳ. **10**, 8; **25**, 36—39; Лук. **4**, 40; **7**, 10; **9**, 2; Іоан. **4**, 46; **5**, 3; **11**, 1 и др.), означаютъ не однихъ умирающихъ, но вообще тяжко больныхъ, слѣд. и такихъ, которые имѣютъ надежду на выздоровленіе.

2. Совершителями таинства елеосвященія Апостолъ прямо называетъ пресвитеровъ: *да призоветъ пресвитеры церковныя*... Это, безъ сомнѣнія, не значитъ, чтобы совершать елеосвяще-

ніе не имѣли власти епископы, непосредственные преемники Апостоловъ, и по преимуществу раздаятели даровъ благодати; но св. Іаковъ упоминаетъ объ однихъ пресвитерахъ потому, какъ замѣтилъ папа Иннокентій I, что «епископы, будучи удерживаемы другими занятіями, не ко всѣмъ немощнымъ могутъ ходить». Число пресвитеровъ для совершенія елеопомазанія, по древнему чину православной Церкви, обыкновенно назначается седмеричное. Но такъ какъ это число у Апостола не опредѣлено и не относится къ существу таинства: то иногда, по обстоятельствамъ, таинство совершалось и большимъ числомъ священниковъ и меньшимъ—до трехъ и до одного.

§ 164. Видимая сторона таинства елеосвященія и его невидимыя, благодатныя дѣйствія.

I. Видимую сторону таинства елеосвященія св. Апостолъ обозначаетъ словами: *да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне*. Т. е. сюда относятся—

1. *Помазаніе больнаго елеемъ или древянымъ масломъ*. Елей этотъ предварительно освящается священнослужителями предъ самымъ совершеніемъ таинства. И затѣмъ они седмикратно одинъ за другимъ, помазуютъ болящаго въ видѣ креста на челѣ, ноздряхъ, ланитахъ, устахъ, персяхъ и рукахъ съ обѣихъ сторонъ.

2. *Молитва вѣры*, произносимая священнослужителями, при самомъ помазаніи больнаго. Она, по чину православной Церкви, читается такъ: «Отче святый, врачу душъ и тѣлесъ, пославый Единороднаго Твоего Сына, Господа нашего Іисуса Христа, всякій недугъ исцѣляющаго и отъ смерти избавляющаго, исцѣли и раба Твоего (имярекъ) отъ обдержащія его тѣлесныя немощи и оживотвори благодатію Христа Твоего» и проч.

II. Невидимыя, благодатныя дѣйствія елеосвященія суть—

1. *Исцѣленіе немощей тѣлесныхъ*. Для больныхъ тѣломъ собственно предназначено таинство елеосвященія; потому уврачe-

ваніе тѣлесныхъ болѣзней и составляетъ самый первый благодатный плодъ этого таинства, какъ и говоритъ Апостолъ: *болитъ ли кто въ васъ? да призоветъ...*, и потомъ: *и молитва вѣры спасетъ* (σώσει) *болящаго и воздвигнетъ* (ἐγερεῖ) *его Господь* (Іак. 5, 14. 15). Правда, не всегда бываетъ это дѣйствіе отъ елеосвященія. Но—а) иногда дѣйствительно бываетъ, и больный мало по малу выздоравливаетъ совершенно и востаетъ съ одра болѣзни. Еще чаще—б) опасно-больный получаетъ, по крайней мѣрѣ, временное облегченіе отъ болѣзни или подкрѣпленіе и возбужденіе къ перенесенію ея,—а это есть также цѣль таинства елеосвященія; потому что глаголъ—(ἐγείρω) означаетъ не только—воздвигаю, но и возбуждаю, одушевляю, подкрѣпляю. Иногда же—в) пріемлющіе таинство елеосвященія не получаютъ отъ него уврачеванія болѣзней, можетъ быть, потому же, почему и пріемлющіе таинство Евхаристіи, вмѣсто спасительныхъ отъ него плодовъ, только *судъ себѣ ядятъ и піютъ* (1 Кор. 11, 29),—т. е. по своему недостоинству, по отсутствію живой вѣры въ Господа Іисуса, по жестокосердію. Наконецъ—г) желать или требовать, чтобы всякій разъ, какъ только человѣкъ удостоивается елеосвященія, онъ исцѣлялся отъ своихъ болѣзней, значило бы требовать, чтобы онъ вовсе не умиралъ: а это противно самому плану нашего возстановленія, по которому намъ необходимо сложить съ себя это грѣховное, мертвенное тѣло, чтобы со временемъ, по ту сторону гроба, облещись въ безсмертное. Посему, приступая къ таинству елеосвященія, всякій болящій долженъ всецѣло предаваться въ волю Господа, Который лучше насъ знаетъ, кому полезнѣе ниспослать исцѣленіе отъ болѣзни и продолжить жизнь, и кому благовременно прекратить ее (Прем. 4, 10. 11).

2. *Исцѣленіе немощей душевныхъ.* Сказавъ о первомъ, непосредственномъ дѣйствіи елеосвященія на больнаго—уврачеваніи его болѣзней тѣлесныхъ, св. Іаковъ присовокупляетъ: *и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему.* Этимъ условнымъ выраженіемъ: *аще грѣхи сотворилъ есть*, Апостолъ, очевидно, предполагаетъ, что больный прежде елеосвященія уже воспользовался другимъ очистительнымъ средствомъ отъ грѣховъ—

таинствомъ покаянія; иначе представить больнаго безгрѣшнымъ Апостолъ не могъ (1 Іоан. 1, 8. 10). И доселѣ въ православной Церкви каждый приступающій къ таинству елеосвященія, предварительно очищаетъ себя отъ грѣховъ чрезъ исповѣданіе ихъ предъ отцемъ духовнымъ. Но такъ какъ во время тяжкой болѣзни, когда обыкновенно обращаются къ таинству елеосвященія, человѣкъ не всегда способенъ, изнемогая тѣломъ и душею, принести истинное, совершенное раскаяніе во грѣхахъ и вообще выполнить тѣ условія, какія требуются отъ кающагося для полученія разрѣшенія отъ грѣховъ; такъ какъ нѣкоторые грѣхи, по немощи, онъ можетъ исповѣдать не вполнѣ, а другіе и вовсе не исповѣдать по забвенію; такъ какъ нѣкоторые особенно тяжкіе грѣхи, и послѣ исповѣди могутъ сильно безпокоить совѣсть болящаго: то милосердый Господь, собственно для такого рода больныхъ, даровалъ еще особое врачевство къ уврачеванію ихъ немощей душевныхъ въ таинствѣ елеосвященія. Здѣсь за изнемогающаго больнаго предстаетъ предъ Господомъ цѣлый соборъ Его служителей, и молитвою вѣры отъ лица всей Церкви умоляетъ Его, премилосердаго, даровать немощному отпущеніе прегрѣшеній и очистить совѣсть его отъ всякой скверны. Такимъ образомъ отпущеніе грѣховъ чрезъ таинство елеосвященія, назначеннаго собственно для тяжко больныхъ, есть не что иное, какъ восполненіе отпущенія грѣховъ въ таинствѣ покаянія,—восполненіе не по недостаточности самаго покаянія для разрѣшенія всѣхъ грѣховъ, а по немощи больныхъ воспользоваться этимъ спасительнымъ врачевствомъ во всей его полнотѣ и спасительности.

VI.

О ТАИНСТВѢ БРАКА.

§ 165. Связь съ предыдущимъ; бракъ, какъ установленіе Божіе, и его цѣль; понятіе о бракѣ, какъ таинствѣ.

I. Три таинства православной Церкви: крещеніе, мѵропомазаніе, причащеніе—предназначены для всѣхъ людей, чтобы ка-

ждый могъ сдѣлаться христіаниномъ и потомъ преуспѣвать въ христіанскомъ благочестіи и достигнуть вѣчнаго спасенія. Два другія таинства—покаяніе и елеосвященіе предназначены для всѣхъ христіанъ, какъ два спасительныя врачевства, одно отъ болѣзней душевныхъ, а другое отъ болѣзней тѣлесныхъ и вмѣстѣ душевныхъ. Но есть еще два таинства, учрежденныя Господомъ, которыя если не предназначены и не обязательны для всѣхъ людей, если не необходимы для каждаго изъ членовъ Церкви непосредственно, за то необходимы для цѣлой Церкви вообще, для ея существованія и процвѣтанія. Это—а) таинство брака, сообщающее извѣстнымъ лицамъ благодать къ естественному рожденію дѣтей, будущихъ чадъ Церкви; и б) таинство священства, сообщающее также особымъ лицамъ благодать къ сверхъестественному рожденію чадъ Церкви и воспитанію ихъ для жизни вѣчной.

II. Бракъ можно разсматривать съ двухъ сторонъ: какъ законъ природы или установленіе Божіе, и какъ таинство новозавѣтной Церкви, освящающее нынѣ, по паденіи человѣка, этотъ законъ. Предъ изложеніемъ ученія о бракѣ собственно въ послѣднемъ смыслѣ, необходимо, для раздѣльности понятій, сказать нѣсколько словъ о бракѣ, какъ установленіи Божіемъ и его цѣли.

1. Бракъ есть несомнѣнно установленіе Божіе, есть законъ, положенный Творцемъ въ самомъ устройствѣ человѣка, и потомъ утвержденный и раскрытый въ сверхъестественномъ откровеніи. Свящ. Бытописатель, излагая исторію происхожденія первыхъ людей, свидѣтельствуетъ: *и сотвори Богъ человѣка.... мужа и жену сотвори ихъ. И благослови ихъ Богъ, глаголя: раститеся и множитеся, и наполните землю* (Быт. 1, 27. 28). Говоря далѣе о происхожденіи, въ частности, первой жены и о приведеніи ея къ Адаму, повѣствуетъ: *И рече* Адамъ, просвѣщенный Духомъ Божіимъ (Мато. 19, 4—6): *се нынѣ кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моея: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія. Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей: и будета два въ плоть едину* (Быт. 2,

23—24). Все это было при самомъ началѣ міра во дни невинности человѣка. Послѣ потопа, хотя родъ человѣческій находился уже въ состояніи паденія, Богъ однакожъ снова утвердилъ законъ брака Своимъ благословеніемъ, точно такъ же, какъ и въ началѣ: *и благослови Богъ Ноа, и сыны его, и рече имъ: раститеся и множитеся, и наполните землю* (Быт. 9, 1). Въ законѣ, данномъ чрезъ Моисея, находимъ строгія постановленія, ограждающія неприкосновенность брачнаго союза, какъ установленнаго и благословеннаго Богомъ (Лев. 20, 10; Втор. 7, 14; 22, 22; 28, 11). Въ Новомъ Завѣтѣ эту истину подтвердилъ Самъ Христосъ Спаситель, когда на вопросъ фарисеевъ, по всякой ли винѣ можно разводиться съ женою, отвѣчалъ: *нѣсте ли чли, яко Сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я есть? И рече: сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь: и прилѣпится къ женѣ своей, и будета оба въ плоть едину. Якоже къ тому нѣста два, но плоть едина: еже убо Богъ сочета, человѣкъ да не разлучаетъ* (Матѳ. 19, 4—6). И еще прежде—когда почтилъ Своимъ присутствіемъ брачное торжество въ Канѣ Галилейской и даже совершилъ здѣсь Свое первое чудо (Іоан. 2, 1 и дал.).

2. Цѣль Божественнаго установленія брака двоякая. Во-первыхъ, умноженіе и сохраненіе человѣческаго рода, какъ видно изъ словъ Самого Бога, благословившаго первозданную чету: *мужа и жену сотвори ихъ,* повѣствуетъ Моисей, *и благослови ихъ Богъ, глаголя: раститеся и множитеся, и наполните землю* (Быт. 1, 27. 28). Въ этой цѣли брака заключается и та, чтобы раждать и умножать чадъ для Церкви Божіей, въ составъ которой призваны отъ начала всѣ люди или весь родъ человѣческій (Матѳ. 28, 19; Іоан. 10, 14. 16). Во-вторыхъ, взаимное вспомоществованіе супруговъ въ прохожденіи настоящей жизни: *и рече Господь Богъ: не добро быти человѣку единому: сотворимъ ему помощника по нему* (Быт. 2, 18). И сотворилъ Богъ первую жену Еву изъ ребра Адама, чтобы, при такомъ единствѣ природы, они тѣмъ сильнѣе чувствовали въ себѣ взаимную любовь и старались жить не-

раздѣльною жизнію (Быт. 2, 22—24). Къ этимъ двумъ цѣлямъ брака, послѣ паденія человѣка, присоединилась еще третья, именно—служить обузданіемъ возникшихъ въ человѣческой природѣ грѣховныхъ похотѣній и врачевствомъ противъ безпорядочныхъ влеченій чувственности. *Добро человѣку*, говоритъ Апостолъ, *женѣ не прикасатися; но блудодѣянія ради кійждо свою жену да имать* (1 Кор. 7, 1. 2). И далѣе: *глаголю же безбрачнымъ и вдовицамъ, добро имъ есть, аще пребудутъ якоже и азъ. Аще ли не удержатся, да посягаютъ: лучше бо есть женитися, нежели разжизатися* (—8. 9).

III. Чтобы освятить, возвысить и укрѣпить законъ брака, который самъ по себѣ святъ и чистъ по своему происхожденію отъ Бога и по своимъ цѣлямъ, но вслѣдствіе разстройства человѣческой природы подвергся зловредному вліянію грѣха и многочисленнымъ искаженіямъ со стороны людей, предавшихся чувственности,—Господь Іисусъ благоволилъ установить въ Церкви Свое особое таинство,—таинство брака. Подъ именемъ этого таинства разумѣется такое священнодѣйствіе, въ которомъ лицамъ брачущимся, по объявленіи ими предъ Церковію обѣта супружеской вѣрности, преподается свыше чрезъ благословеніе священнослужителя Божественная благодать, освящающая ихъ брачный союзъ, возвышающая его въ образъ духовнаго соединенія Христа съ Церковію и потомъ содѣйствующая имъ къ благословенному достиженію всѣхъ цѣлей брака.

§ 166. Божественное установленіе таинства брака и его дѣйствительность.

Когда и какъ Господь установилъ таинство брака,—тогда ли, когда присутствовалъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 1—11); или когда, по поводу извѣстнаго вопроса фарисеевъ, раскрывалъ истинное понятіе о бракѣ и сказалъ: *еже убо Богъ сочета, человѣкъ да не разлучаетъ* (Матѳ. 19, 3—12), или уже по воскресеніи Своемъ, когда *деньми четыредесятьми* являлся ученикамъ Своимъ, и глаголалъ имъ, *яже о царствіи*

Божіи, т. е. о томъ, что относилось къ установленію Его Церкви (Дѣян. 1, 3),—Евангелія не упоминаютъ: такъ какъ *и ина многа, яже сотвори Іисусъ, не суть писана въ книгахъ сихъ* (Іоан. 20, 30; 21, 25). Но частію изъ Писаній Апостольскихъ, а еще болѣе изъ Свящ. Преданія мы несомнѣнно убѣждаемся, что таинство брака существовало въ Церкви съ самаго ея происхожденія, и слѣд. ведетъ свое начало отъ Самого Іисуса Христа.

I. Въ Писаніяхъ Апостольскихъ находимъ ясные намеки на существованіе таинства брака въ Церкви Апостольской. Такъ—

1. Въ посланіи къ Ефесеямъ св. Апостолъ Павелъ, излагая обязанности супруги христіанки, говоритъ: *жены, своимъ мужемъ повинуйтеся, якоже Господу: зане мужъ глава есть жены, якоже и Христосъ глава Церкве..., якоже Церковь повинуется Христу, такожде и жены своимъ мужемъ во всемъ* (5, 22—24). Затѣмъ, излагая обязанности супруга христіанина, продолжаетъ: *мужіе, любите своя жены, якоже и Христосъ возлюби Церковь, и Себе предаде за ню* (—25). Наконецъ, желая объяснить самое основаніе этихъ супружескихъ обязанностей, указываетъ на существо супружескаго союза и на то значеніе, какое онъ получилъ въ христіанствѣ: *сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей, и будета два въ плоть едину. Тайна сія велика есть: азъ же глаголю во Христа, и во церковь* (—31, 32). Т. е. Св. Апостолъ заповѣдуетъ, чтобы жены христіанскія точно такъ же и въ той же мѣрѣ повиновались мужьямъ своимъ, какъ Церковь повинуется Христу, а мужья въ такой же мѣрѣ любили своихъ женъ, въ какой Христосъ возлюбилъ Церковь,—потому именно, что супружескій союзъ ихъ знаменуетъ собою союзъ Христа съ Церковію, и въ этомъ отношеніи есть тайна и тайна великая. Но если брачный союзъ двухъ лицъ въ христіанствѣ есть дѣйствительно, по самому существу своему, таинственный образъ союза Христа съ Церковію; а союзъ Христа съ Церковію, безъ всякаго сомнѣнія, исполненъ благодати и святости (Іоан. 1, 14; Еф. 5, 25); то необходимо предположить, что и брачный союзъ

въ христіанствѣ бываетъ освящаемъ и исполняется благодатію Христовою чрезъ какое-либо тайнодѣйствіе.

2. Въ другомъ своемъ посланіи св. Апостолъ Павелъ, разсуждая о состояніи дѣвственномъ и состояніи брачномъ, между прочимъ говоритъ: *жена привязана есть закономъ, во елико время живетъ мужъ ея: аще же умретъ мужъ ея, свободна есть, за негоже хощетъ, посягнути: точію о Господѣ* (1 Кор. 7, 39). Выраженіе: *точію о Господѣ*—естественно приводитъ къ мысли, что бракъ христіанскій еще при Апостолахъ, въ отличіе отъ другихъ брачныхъ союзовъ, заключался *о Господѣ*, или *во имя Господа*, т. е. былъ дѣломъ вѣры и Церкви, и слѣд. освящался или запечатлѣвался ими чрезъ какое-либо видимое священнодѣйствіе.

II. Св. отцы и учители Церкви, блюстители Апостольскаго преданія, не оставляютъ никакого сомнѣнія въ этой истинѣ. Напримѣръ, *св. Игнатій Богоносецъ* пишетъ: «подобаетъ женящимся и выходящимъ замужъ, чтобы союзъ ихъ совершался по благословенію епископа,—да будетъ бракъ *о Господѣ*, а не по вожделѣнію».

Св. Іоаннъ Златоустый, возставая противъ срамныхъ пѣсней и празднованій, бывающихъ обыкновенно при бракахъ, говоритъ: «зачѣмъ безчестить всенародно *честное таинство* брака? Все это надобно отвергнуть и учить дочь стыдливости съ самаго начала, и позвать священниковъ, и чрезъ молитвы и благословенія заключить союзъ супружества, чтобы умножалась любовь жениха и сохранилось цѣломудріе невѣсты, а всего болѣе, чтобы въ домъ тотъ вошли дѣла добродѣтели, и изгнаны были изъ него всѣ коварства діавола, и чтобы они (супруги), *соединяемые благодатію Божіею*, провождали жизнь пріятную.

Св. Зенонъ Веронійскій: «любовь супружеская двухъ людей чрезъ достоуважаемое таинство сочетаваетъ въ плоть едину».

III. Прибавимъ, что кромѣ православной Церкви, бракъ считаютъ въ числѣ таинствъ не только Римскіе христіане, но и уклонившіеся отъ православія издревле, каковы: Копты, Армяне, Марониты, Абиссинцы, Несторіане, и тѣмъ ясно свидѣтельству-

ютъ, что въ древней вселенской Церкви вѣра въ таинство брака была всеобщею, повсемѣстною.

§ 167. Видимая сторона таинства брака и невидимыя дѣйствія.

I. Къ видимой сторонѣ таинства брака относятся два существенныя дѣйствія. Это, во-первыхъ, торжественное свидѣтельство жениха и невѣсты предъ лицомъ Церкви о томъ, что они вступаютъ въ брачный союзъ по добровольному взаимному согласію и сохранятъ супружескую вѣрность до конца жизни. А во-вторыхъ, торжественное благословеніе ихъ брачнаго союза священникомъ, когда онъ, возлагая вѣнецъ на главу жениха, возглашаетъ: «вѣнчается рабъ Божій... рабѣ Божіей... во имя Отца и Сына и Св. Духа»; потомъ, возлагая вѣнецъ на главу невѣсты, повторяетъ: «вѣнчается раба Божія... рабу Божію... во имя Отца и Сына и Св. Духа», и наконецъ, произнося краткую молитву къ Богу: «Господи Боже нашъ, славою и честію вѣнчай я», троекратно благословляетъ ихъ обоихъ вмѣстѣ.

II. Невидимыя дѣйствія благодати, сообщаемой чрезъ таинство брака брачущимся, состоятъ вообще въ томъ, что она содѣлываетъ, по выраженію Апостола, самый союзъ ихъ *тайною великою*, поколику содѣлываетъ его образомъ таинственнаго союза Христа съ Церковію: *тайна сія велика есть*, говоритъ Апостолъ, *азъ же глаголю во Христа, и во Церковь* (Еф. 5, 32). И слѣдовательно въ томъ, что благодать сія въ частности—

1. Освящаетъ и, такъ сказать, одухотворяетъ брачный союзъ двухъ лицъ: ибо святъ и духовенъ союзъ Христа съ Церковію. Посему Апостолъ и говоритъ о христіанскомъ бракѣ: *честна женитва во всѣхъ, и ложе нескверно* (Евр. 13, 4), и заповѣдуетъ христіанскимъ супругамъ: *сія есть воля Божія, святость ваша, хранити себе самѣхъ отъ блуда, и вѣдѣти комуждо отъ васъ свой сосудъ стяжавати во святыни и чести* (1 Сол. 4, 3. 4).

2. Скрѣпляетъ брачный союзъ двухъ лицъ узами нерасторжимыми; ибо нерасторжимъ и вѣченъ союзъ Христа съ Цер-

ковію (Матѳ. 28, 20). И о христіанскомъ-то бракѣ должно разумѣть по преимуществу: *еже Богъ сочета, человѣкъ да не разлучаетъ* (Матѳ. 19, 6),—сочета не закономъ только брака, который (законъ) Онъ даровалъ людямъ еще вначалѣ и подтверждалъ въ ветхозавѣтномъ откровеніи, но преимущественно Своею благодатію, которую сообщаетъ брачущимся чрезъ особое новозавѣтное таинство.

3. Наконецъ, содѣйствуетъ христіанскимъ супругамъ въ продолженіе всей жизни свято исполнять взаимныя обязанности другъ къ другу, по высокому образцу святѣйшаго союза Христа съ Церковію. При этомъ только становятся понятными и удобоисполнимыми заповѣди св. Апостола, чтобы *мужи любили своя жены, якоже и Христосъ возлюби Церковь, и Себе предаде за ню* (Еф. 5, 25), а жены повиновались *своимъ мужемъ во всемъ, якоже Церковь повинуется Христу* (—24). Подражать такому высокому образцу было бы не по силамъ человѣку, если бы онѣ не подкрѣплялись особою благодатію Божіею. Содѣйствуя же въ исполненіи взаимныхъ обязанностей христіанскимъ супругамъ, въ продолженіе всей ихъ жизни, эта благодать тѣмъ самымъ уже содѣйствуетъ имъ и къ достиженію всѣхъ цѣлей брачнаго союза, т. е. къ благословенному рожденію дѣтей—будущихъ чадъ Церкви, къ взаимному вспомоществованію во всемъ добромъ и къ предохраненію себя отъ связей незаконныхъ или не благословенныхъ.

§ 168. Кто можетъ совершать таинство брака, и что требуется отъ приступающихъ къ этому таинству.

I. Власть совершать таинство брака, какъ и всѣ другія таинства, съ самаго начала христіанства принадлежала пастырямъ Церкви, епископамъ и пресвитерамъ. Объ этомъ говоритъ еще св. Игнатій Богоносецъ, и потомъ свидѣтельствуютъ: св. Василій Великій, св. Григорій Богословъ, св. Іоаннъ Златоустый и др.

II. Лица, приступающія къ таинству брака, по правиламъ православной Церкви—

1. Должны быть оба вѣры христіанской. Ибо безъ вѣры во Христа нѣтъ въ человѣкѣ и пріемлемости для благодати Божіей, сообщаемой чрезъ таинства, и вообще пользоваться духовными дарами, какіе предлагаются въ царствѣ благодати Христовой, могутъ одни тѣ, которые вступили уже въ это царство чрезъ дверь крещенія (Іоан. 3, 5). Посему бракъ съ невѣрными (не христіанами) христіанамъ запрещенъ (IV всел. Собор. прав. 14; VI вселенск. 72).

2. Должны быть вѣры православной, если не оба, то, по крайней мѣрѣ, одно, т. е. женихъ или невѣста. Иначе, какъ можетъ быть принято съ искреннею вѣрою благословеніе Божіе отъ служителя православной Церкви, когда нѣтъ вѣры къ самой Церкви, раздаятельницѣ даровъ благодати? Но если хотя одно лице изъ брачущихся православно: то ради этого одного низводится благословеніе Божіе на союзъ брачущихся, такъ какъ оба они, по слову Божію, становятся тогда *въ плоть едину* (Матѳ. 19, 5). Низводится однакожъ, подъ тѣмъ условіемъ, чтобы неправославное лице никакимъ образомъ не касалось впредь вѣры лица православнаго, и чтобы имѣющіе произойти отъ нихъ дѣти были воспитаны въ православной вѣрѣ (Соб. Лаод. прав. 10. 31; IV всел. прав. 14; VI всел. прав. 72).

3. Должны находиться внѣ извѣстныхъ степеней родства плотскаго и духовнаго, опредѣленныхъ правилами Церкви (VI всел. прав. 53. 54; Неокесар. 2; Васил. Вел. 23. 78. 87; Тимоѳ. 11).

4. Должны имѣть взаимное добровольное согласіе на вступленіе въ бракъ. Это вытекаетъ изъ самаго существа брачнаго союза: *оставитъ человѣкъ*, сказалъ Господь, *отца своего и матерь,.... и будета оба въ плоть едину* (Матѳ. 19, 5). Такое соединеніе двухъ лицъ возможно только по силѣ свободной воли, движимой любовію, а отнюдь не по принужденію. Потому Церковь всегда торжественно вопрошаетъ жениха и невѣсту предъ самымъ ихъ вѣнчаніемъ: по благому ли и непринужденному произволенію вступаютъ они въ супружество. И, только получивъ утвердительный отвѣтъ, благословляетъ ихъ союзъ.

§ 169. Свойства христіанскаго брака, освящаемаго таинствомъ.

Свойства христіанскаго брака, освящаемаго таинствомъ, суть: а) единичность, т. е. христіанскій бракъ есть союзъ только одного мужа и одной жены, и б) нерасторжимость.

1. Христіанство запрещаетъ многоженство (πολυγαμία) и освящаетъ таинствомъ только союзъ двухъ лицъ, одного мужа и одной жены (μονογαμία). Ибо таковъ первоначальный законъ брака, положенный Творцемъ въ самой природѣ человѣка, и тогда же выраженный праотцемъ рода человѣческаго, по вдохновенію свыше. *И сотвори Богъ человѣка*, повѣствуетъ свящ. бытописатель, *мужа и жену сотвори ихъ* (Быт. 1, 27). И далѣе: *и созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму. И рече Адамъ: се нынѣ кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моея: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія. Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей: и будета два въ плоть едину* (2, 22—24; снес. Матѳ. 19, 4—6). Этотъ законъ подтвердилъ и объяснилъ Самъ Христосъ Спаситель, когда сказалъ: *Сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я есть, и рече: сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей и будета оба въ плоть едину. Якоже ктому нѣста два, но плоть едина* (Матѳ. 19, 4. 5). На этотъ же законъ ясно указывалъ христіанамъ и св. Апостолъ Павелъ, говоря: *кійждо свою жену да иматъ... жена своимъ тѣломъ не владѣетъ, но мужъ: такожде и мужъ своимъ тѣломъ не владѣетъ, но жена* (1 Кор. 7, 2. 4), и внушая христіанскимъ супругамъ, что ихъ союзъ таинственно образуетъ собою союзъ Христа съ Церковію (Еф. 5, 23 и слѣд.).

2. Второе свойство христіанскаго брака—нерасторжимость также опредѣляется изъ первоначальнаго закона о бракѣ, положеннаго Творцемъ въ самой природѣ человѣка и объясненнаго Христомъ Спасителемъ. Когда фарисеи спросили его: *аще достоитъ человѣку пустити жену свою по всякой винѣ?*—Онъ отвѣ-

чалъ: *нѣсте ли чли, яко Сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я есть? И рече: сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь: и прилѣпится къ женѣ своей, и будета оба въ плоть едину. Якоже къ тому нѣста два, но плоть едина: еже убо Богъ сочета, человѣкъ да не разлучаетъ.* Когда Ему возразили, что Моисей заповѣдалъ отпускать жену и давать ей книгу распустную, — Господь сказалъ: *Моисей по жестокосердію вашему повелѣ вамъ пустити жены ваша: изъ начала же не бысть тако* (Матѳ. 19, 3—8). Когда вслѣдъ за тѣмъ о томъ же спросили Его ученики, Онъ замѣтилъ: *иже аще пуститъ жену свою, и оженится иною, прелюбы творитъ на ню. И аще жена пуститъ мужа, и посягнетъ за иного, прелюбы творитъ* (Марк. 10, 11. 12). Ученіе Господа о нерасторжимости брака проповѣдывали и св. Апостолы: *оженившимся*, пишетъ Апостолъ Павелъ, *завѣщаваю, не азъ, но Господь, женѣ отъ мужа не разлучатися. Аще ли же и разлучится, да пребываетъ безбрачна, или да смирится съ мужемъ своимъ: и мужу жены не отпущати* (1 Кор. 7, 10. 11). Одинъ только случай указалъ Спаситель, когда позволяется расторженіе брака. Это невѣрность, измѣна супружескому союзу кого-либо изъ супруговъ: *иже аще пуститъ жену свою, развѣ словесе прелюбодѣйна, и оженится иною, прелюбы творитъ* (Матѳ. 19, 9): *всякъ отпущаяй жену свою, развѣ словесе любодѣйнаго, творитъ ю прелюбодѣйствовати* (—5, 32).

VII.

О ТАИНСТВѢ СВЯЩЕНСТВА.

§ 170. Связь съ предыдущимъ; священство, какъ особое Богоучрежденное служеніе въ Церкви (іерархія), и его три степени; понятіе о священствѣ, какъ таинствѣ.

1. Излагая доселѣ ученіе о таинствахъ, мы о каждомъ изъ нихъ замѣчали, что оно можетъ быть совершаемо и преподаваемо вѣрующимъ только пастырями Церкви, епископами и

пресвитерами. Но для того, чтобы люди могли содѣлываться пастырями Христовой Церкви и получать власть совершать таинства, Господь учредилъ еще особое таинство,—таинство священства.

2. Священство понимается въ двоякомъ смыслѣ: какъ особое сословіе людей, особое служеніе въ Церкви, извѣстное подъ именемъ іерархіи (священноначалія), и какъ особое священнодѣйствіе, чрезъ которое посвящаются и поставляются люди въ это служеніе. Въ первомъ смыслѣ священство мы уже разсматривали и видѣли, что Самъ Господь учредилъ іерархію, или чинъ пастырей, что въ этой іерархіи три Богоучрежденныя степени: степень епископа, степень пресвитера и степень діакона и проч. (§§ 127—129). Теперь скажемъ о священствѣ, какъ о таинствѣ.

3. Подъ именемъ священства, какъ таинства, разумѣется такое священнодѣйствіе, въ которомъ, чрезъ молитвенное возложеніе рукъ архіерейскихъ на главу избраннаго лица, низводится на это лице Божественная благодать, освящающая и поставляющая его на извѣстную степень церковной іерархіи, и потомъ содѣйствующая ему въ прохожденіи іерархическихъ обязанностей.

§ 171. Божественное установленіе и дѣйствительность таинства священства.

1. Божественное установленіе таинства священства видно изъ дѣйствій св. Апостоловъ, которые сами, по наставленію отъ Духа Святаго, воспоминавшаго имъ все, что заповѣдалъ Господь Іисусъ (Іоан. 14, 26), совершали это таинство, и чрезъ возложеніе рукъ возводили на всѣ три степени іерархіи. Такъ, о рукоположеніи въ санъ епископа упоминаетъ св. Апостолъ Павелъ, заповѣдуя ученику своему Тимоѳею, епископу ефесскому: *не муради о своемъ дарованіи, живущемъ въ тебѣ, еже дано тебѣ бысть пророчествомъ съ возложеніемъ рукъ священничества* (1 Тим. 4, 14), и въ другомъ посланіи: *воспоминаю тебѣ возгрѣвати даръ Божій, живущій въ тебѣ*

возложеніемъ руку моею (2 Тим. 1, 6). О рукоположеніи въ санъ пресвитерскій читаемъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, повѣствующей, что Апостолы, Павелъ и Варнава, когда проходили съ проповѣдію малоазійскіе города Листру, Иконію, Антіохію, то *рукополагали имъ пресвитеры на вся церкви* (Дѣян. 14, 23). О рукоположеніи въ санъ діаконскій читаемъ въ той же свящ. книгѣ, гдѣ говорится о первыхъ седми діаконахъ: *ихже поставиша предъ Апостолы, и помолившеся возложиша на ня руцѣ* (—6, 6). Посему-то св. Апостолъ Павелъ свидѣтельствуетъ, что Самъ Господь далъ Церкви Своей не только *Апостолы, пророки, благовѣстники*, но и *пастыри и учители къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія* (Еф. 4, 11. 12), и прощаясь съ пастырями ефесской церкви, сказалъ: *внимайте себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога* (Дѣян. 20, 28).

2. Изъ всѣхъ этихъ мѣстъ, взятыхъ въ совокупности, раскрывается и та истина, что священство есть дѣйствительное таинство. Ибо оно имѣетъ не только Божественное происхожденіе, но и особый чувственный знакъ—руковозложеніе, и чрезъ этотъ знакъ низводитъ на избранныхъ особое *дарованіе*, особый *даръ Божій*, такъ что они поставляются въ свой санъ самимъ Духомъ Святымъ; слѣд. имѣетъ всѣ существенные признаки таинства. Достойно также замѣчанія, что всѣ христіанскія секты, существующія на востокѣ и еще древле уклонившіяся отъ православія, единодушно признаютъ священство однимъ изъ таинствъ Церкви.

§ 172. Видимая сторона таинства священства, его невидимыя дѣйствія и неповторяемость.

I. Видимую сторону таинства священства составляетъ рукоположеніе, соединенное съ молитвою.

1. Рукоположеніе. Объ этомъ свидѣтельствуетъ св. Писаніе, которое говоритъ, что чрезъ рукоположеніе съ самаго начала совершалось посвященіе и въ санъ епископа (1 Тим. 4, 14; 2 Тим. 1, 6), и въ санъ пресвитера (1 Тим. 5, 22; Тит. 1, 5),

и въ санъ діакона (Дѣян. 6, 6). Свидѣтельствуютъ правила св. Апостолъ (пр. 68), а также вселенскіе и помѣстные Соборы: никейскій I (пр. 4 и 19), анкирскій (пр. 13), антіохійскій (пр. 10), халкидонскій (пр. 6), карѳагенскій (прав. 36. 59. 100).

2. Соединенное съ молитвою. Такъ поступали сами св. Апостолы: *помолившеся*, они рукоположили первыхъ седмь діаконовъ (Дѣян. 6, 6); *помолившеся*, рукополагали на вся церкви пресвитеры (—14, 23). Эта молитва употребляется въ православной Церкви и доселѣ, и читается такъ: «Божественная благодать, всегда немощная врачующи и оскудѣвающая восполняющи, проручествуетъ такого-то благоговѣйнѣйшаго иподіакона во діакона (или діакона во пресвитера): помолимся убо о немъ, да пріидетъ на него благодать Всесвятаго Духа».

II. Невидимое дѣйствіе таинства священства состоитъ въ томъ, что чрезъ него, по молитвѣ, дѣйствительно сообщается рукополагаемому Божественная благодать, соотвѣтствующая его будущему служенію, благодать священства. Объ ней, какъ мы уже видѣли, а) ясно говоритъ св. Апостолъ Павелъ епископу ефесскому Тимофею: *не неради о своемъ дарованіи живущемъ въ тебѣ, еже дано тебѣ бысть пророчествомъ съ возложеніемъ рукъ священничества* (1 Тим. 4, 14); *воспоминаю тебѣ возгрѣвати даръ Божій, живущій въ тебѣ возложеніемъ руку моею* (2 Тим. 1, 6); б) говорятъ, какъ о *благодати не продаемой* -отцы халкидонскаго Собора (пр. 2). Надобно замѣтить, что благодать священства хотя одна, но сообщается чрезъ таинство въ различной степени: въ меньшей степени діакону, въ большей пресвитеру, еще въ большей епископу, соотвѣтственно самому служенію ихъ въ Церкви, такъ что, по силѣ полученныхъ чрезъ рукоположеніе дарованій, епископъ есть и главный учитель, и первый священнодѣйствователь, и главный правитель или архипастырь въ своей частной церкви; пресвитеръ, получая всю власть чрезъ рукоположеніе отъ епископа, имѣетъ власть учить, священнодѣйствовать и духовно управлять только въ своемъ приходѣ и въ зависимости отъ епископа; а діаконы суть только способники и сослужители епископамъ и пресвитерамъ въ ихъ

служеніи Церкви, сами же по себѣ не имѣютъ власти ни учить, ни священнодѣйствовать, ни управлять (см. § 129).

III. Благодать священства, сообщаемая чрезъ рукоположеніе, хотя въ различной степени, діаконамъ, пресвитерамъ и епископамъ, и облекающая ихъ извѣстною мѣрою духовной власти, обитаетъ въ душѣ каждаго изъ нихъ неизмѣнно: почему ни епископъ, ни пресвитеръ, ни діаконъ въ другой разъ не рукополагается въ тотъ же санъ, и таинство священства считается неповторяемымъ. На первую мысль указываетъ св. Апостолъ Павелъ, когда двукратно напоминаетъ епископу Тимоѳею о его дарованіи, *живущемъ* въ немъ (1 Тим. 4, 14), о дарѣ Божіемъ, *живущемъ* въ немъ (2 Тим. 1, 6). Послѣдняя мысль раскрывается въ *68 правилѣ св. Апостоловъ:* «аще кто, епископъ, или пресвитеръ, или діаконъ, пріемлетъ отъ кого либо второе рукоположеніе: да будетъ изверженъ отъ священнаго чина и онъ, и рукоположившій»; также въ 36 и 59 правилахъ *собора карѳагенскаго.*

§ 173. Кто можетъ совершать таинство священства, и что требуется отъ приступающихъ къ нему.

I. По ученію православной Церкви, власть рукополагать въ свящ. степени принадлежитъ только непосредственнымъ преемникамъ Апостоловъ, епископамъ (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10). И это ученіе—

1. Основывается на Свящ. Писаніи. Свящ. книги представляютъ, что Апостолы только сами рукополагали въ степени іерархіи, и предоставили это епископамъ. Рукополагали сами въ санъ епископа (2 Тим. 1, 6), въ санъ пресвитера (Дѣян. 14, 22. 23), въ санъ діаконскій (—6, 6). Предоставили это епископамъ: св. Павелъ писалъ къ епископу критскому Титу: *сего ради оставихъ тя въ Критѣ, да недоконченная исправиши, и устроиши по всѣмъ градомъ пресвитеры, якоже тебѣ азъ повелѣхъ* (Тит. 1, 5), и заповѣдалъ епископу ефесскому Тимоѳею: *руки скоро не возлагай ни на когоже, ниже пріобщайся чужимъ грѣхомъ* (1 Тим. 5, 22).

2. Подтверждается правилами св. Апостоловъ и св. соборовъ. Первое и второе правило св. Апостоловъ повелѣваютъ: «епископа да поставляютъ два или три епископа. Пресвитера и діакона и прочихъ причетниковъ да поставляетъ одинъ епископъ» (спес. карѳаг. собор. прав. 60; 1 всел. соб. прав. 19; антіох. прав. 9; халкид. прав. 2).

II. Лица, приступающія къ таинству священства—

1. Должны быть христіане и христіане православные: такъ какъ предназначаются быть пастырями православной Церкви (I вселен. соб. прав. 1).

2. Должны быть люди, испытанные въ словѣ вѣры и въ житіи, сообразномъ правому слову (лаодик. соб. прав. 12): *якоже Божіи строители* (Тит. 1, 7), которые призываются учить другихъ вѣрѣ словомъ и житіемъ (1 Тим. 3, 2; 4, 12). Посему въ законоположеніи Церкви постановлено: а) ищущій священническаго достоинства долженъ знать Св. Писаніе и церковныя правила, чтобы самому исполнять ихъ и наставлять въ нихъ ввѣренную паству (VII всел. соб. пр. 2); б) отъ языческаго житія недавно пришедшаго и вообще новообращеннаго (1 Тим. 3, 6), или отъ порочнаго образа жизни обратившагося, не должно поспѣшно производить въ епископа или пресвитера, но по надлежащемъ испытаніи (Апост. прав. 80; I всел. соб. пр. 2. 9; лаодик. собор. пр. 3); в) мірянинъ или монахъ должны восходить на высоту епископства не иначе, какъ по испытаніи въ низшихъ церковныхъ степеняхъ (Двукр. 17; Сард. 10).

3. Должны быть, если избираются въ санъ епископа, свободными отъ узъ брака (собор. трул. пр. 12), если же избираются въ санъ пресвитера или діакона, то могутъ, по желанію, находиться и въ брачномъ состояніи (апост. прав. 26; неокес. пр. 1; I всел. соб. пр. 3; VI всел. 3. 6. 18).

ГЛАВА II.

О БОГѢ, КАКЪ СУДІИ и МЗДОВОЗДАЯТЕЛѢ.

§ 174. Связь съ предыдущимъ, понятіе о Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ, и составъ церковнаго о семъ ученія.

1. Великое дѣло освященія людей или усвоенія имъ заслугъ Христовыхъ Богъ совершаетъ не иначе, какъ при свободномъ участіи въ томъ со стороны самихъ людей, подъ условіями ихъ вѣры и добрыхъ дѣлъ (§§ 121. 122). Для совершенія этого дѣла Богомъ назначенъ предѣлъ: для лицъ частныхъ оно продолжается до конца ихъ земной жизни, а для всего рода человѣческаго будетъ продолжаться до самой кончины міра. По окончаніи же того и другаго періода, Богъ является и имѣетъ явиться *Судіею* и *Мздовоздаятелемъ* для каждаго человѣка и для всего человѣчества. Онъ требуетъ и потребуетъ у людей отчета, какъ они воспользовались средствами, данными для ихъ освященія и спасенія, и всякому воздаетъ и воздастъ по заслугамъ.

2. Какъ въ дѣлѣ нашего искупленія участвовали всѣ лица Пресв. Троицы, хотя собственно и непосредственно Искупителемъ нашимъ былъ Сынъ Божій, принявшій на Себя естество наше и вкусившій за насъ смерть (§ 74); какъ въ дѣлѣ нашего освященія участвуютъ также всѣ Лица Пресв. Троицы, хотя собственно и непосредственно совершаетъ наше освященіе Своею благодатію Богъ Духъ Святый (§ 106); такъ точно и въ дѣлѣ суда надъ нами, въ дѣлѣ мздовоздаянія намъ участвуетъ вся Пресв. Троица. Эта мысль—а) вытекаетъ, какъ слѣдствіе, изъ догмата о томъ, что Лица Пресв. Троицы единосущны, имѣютъ единое Божество, единое хотѣніе, и, различаясь только личными свойствами, нераздѣльны во всемъ, почему и невозможно, чтобы одно изъ нихъ дѣйствовало только отъ себя, безъ всякаго участія двухъ другихъ; б) подтверждается Св. Писаніемъ, которое говоритъ, напримѣръ о Богѣ вообще: *безъ вѣры не возможно угодити Богу; вѣровати*

же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и взыскающимъ Его Мздовоздатель бываетъ (Евр. **11**, 6; снес. **12**, 23). Но собственно и непосредственно, *нареченный отъ Бога, судія живымъ и мертвымъ* есть Сынъ Божій, Господь нашъ Іисусъ Христосъ (Дѣян. **10**, 42): Ему *область даде* Отецъ *судъ творити* (Іоан. **5**, 27); Онъ же, *Сынъ Человѣческій, пріити имать во славѣ Отца Своего со Ангелы Своими; и тогда воздастъ комуждо по дѣяніемъ его* (Матѳ. **16**, 27; снес. **19**, 28).

3. Излагая ученіе о Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ, православная Церковь различаетъ двоякій судъ Божій, двоякое мздовоздаяніе: *во первыхъ*, судъ частный, который совершаетъ Господь надъ каждымъ человѣкомъ порознь вдругъ по смерти его, и слѣдующее за тѣмъ мздовоздаяніе еще не полное, не окончательное, и *во-вторыхъ*—судъ всеобщій, который совершитъ Господь торжественно надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ при кончинѣ міра и который заключитъ мздовоздаяніемъ уже полнымъ, рѣшительнымъ, вѣчнымъ (Прав. Испов. вѣры ч. 1, отв. на вопр. 58—61). Такимъ образомъ это ученіе раздѣляется на двѣ половины, изъ которыхъ каждая подраздѣляется на двѣ части.

ЧЛЕНЪ I.

О БОГѢ, КАКЪ СУДІИ и МЗДОВОЗДАЯТЕЛѢ ДЛЯ КАЖДАГО ЧЕЛОВѢКА ПОРОЗНЬ.

I.

О ЧАСТНОМЪ СУДѢ.

§ 175. Обстоятельство, предваряющее частный судъ: смерть человѣка.

Частный судъ, какъ учитъ православная Церковь, бываетъ для человѣка вдругъ по смерти его, которая, такимъ образомъ, является существеннымъ обстоятельствомъ, предваряющимъ этотъ судъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 61). Ученіе о

самой смерти, по частямъ нами уже изложенное прежде (§§ 62, 64, 67), здѣсь довольно представить въ слѣдующихъ главныхъ чертахъ:

1. Смерть человѣка есть разлученіе души его отъ тѣла, и называется въ Св. Писаніи разными именами, какъ-то: *исходомъ* (Лук. 9, 31), *концемъ* (Матѳ. 10, 22), *изведеніемъ* души *изъ ея темницы* (Пс. 141, 8), *разрѣшеніемъ* отъ узъ тѣла (Фил. 1, 23), *отшествіемъ* (2 Тим. 4, 6), *успеніемъ* (Дѣян. 13, 36) и под. При этомъ разлученіи двухъ составныхъ частей человѣка тѣло его, какъ *персть возвращается въ землю, якоже бѣ, и духъ возвращается къ Богу, Иже даде его* (Еккл. 12, 7) и остается всегда живымъ и безсмертнымъ (§ 58).

2. Причина смерти человѣка заключается въ его грѣхопаденіи (Быт. 2, 17; 3, 19). Ибо *Богъ созда человѣка въ неистлѣніе* (Прем. 2, 23), и, для постояннаго освѣженія его тѣлесныхъ силъ, для поддержанія его жизни навсегда, даровалъ ему въ началѣ *древо жизни* (Быт. 2, 9).

3. Будучи слѣдствіемъ и оброкомъ грѣха нашихъ прародителей, распространившагося отъ нихъ на все ихъ потомство, смерть необходимо сдѣлалась общимъ удѣломъ всего рода человѣческаго: *единѣмъ человѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человѣки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Рим. 5, 12).

4. Смерть есть предѣлъ, которымъ оканчивается время подвиговъ для человѣка и начинается время воздаянія, такъ что, по смерти, не возможно намъ ни покаяніе, ни исправленіе жизни. Эту истину выразилъ Христосъ Спаситель Своею притчею о богатомъ и Лазарѣ, изъ которой видно, что тотъ и другой, немедленно по смерти получили воздаяніе, и богатый, какъ ни мучился во адѣ, не могъ, чрезъ покаяніе, освободиться отъ своихъ страданій (Лук. 16, 26). Выразилъ потомъ св. Апостолъ Павелъ, когда писалъ о самомъ себѣ: *подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ: прочее убо соблюдается мнѣ вѣнецъ правды* (2 Тим. 4, 7. 8) и когда наставлялъ христіанъ: *се нынѣ время благопріятно, се нынѣ день спасенія* (2 Кор. 6, 2); *тѣмже*

убо дондеже время имамы, да дѣлаимъ благое ко всѣмъ (Гал. 6, 10).

§ 176. Дѣйствительность частнаго суда.

Ученіе о томъ, что, по смерти человѣка, бываетъ для него судъ, называемый *частнымъ* въ отличіе отъ *всеобщаго*, имѣющаго быть при концѣ міра,—

1. Извѣстно было еще въ церкви ветхозавѣтной. Премудрый сынъ Сираховъ говоритъ въ одномъ мѣстѣ: *удобно есть предъ Богомъ, въ день смерти воздати человѣку по дѣломъ его. Озлобленіе времене забытіе творитъ сладости, и въ скончаніи человѣка открытіе дѣлъ его* (Сир. 11, 26. 27).

2. Со всею ясностію выразилъ въ Новомъ Завѣтѣ св. Апостолъ Павелъ, когда сказалъ: *лежитъ человѣкомъ единою умрети, потомъ же судъ* (Евр. 9, 27). Апостолъ, очевидно, не полагаетъ никакого промежутка между смертію и судомъ, и слѣд. разумѣетъ не всеобщій судъ, а частный.

3. Ясно проповѣдывали св. отцы и учители Церкви. Напримѣръ, *св. Іоаннъ Златоустъ* внушалъ своимъ слушателямъ: «никто изъ живущихъ на землѣ, не получивъ разрѣшенія въ грѣхахъ, по переходѣ въ будущую жизнь, не можетъ избѣжать истязанія за оные. Но какъ здѣсь преступники изъ темницъ приводятся на судъ въ оковахъ: такъ, и по отшествіи изъ сей жизни, всѣ души приведутся на страшный судъ, обремененныя различными узами грѣховъ». «По отшествіи изъ здѣшней жизни, мы предстанемъ на страшный судъ, отдадимъ отчетъ во всѣхъ дѣлахъ своихъ; и—если пребывали во грѣхахъ, то подвергнемся истязанію и казни; а если рѣшимся хотя мало внимать себѣ, то удостоимся вѣнцевъ и благъ неизреченныхъ».

Примѣчаніе. Какъ происходитъ частный судъ—Св. Писаніе не излагаетъ. Но образное представленіе этого суда, основанное преимущественно на св. преданіи и согласное съ Св. Писаніемъ, находимъ въ ученіи о *мытарствахъ* (τελώνια), издревле существующемъ въ православной Церкви (Прав. Испов. ч. 11, отв. на вопр. 25).

1. Сущность ученія о мытарствахъ, которое подробно изложено въ *словѣ* св. Кирилла Александрійскаго *о исходѣ души*, можно выразить такъ: а) мытарства представляютъ собою неизбѣжный путь, которымъ совершаютъ свой переходъ отъ временной жизни къ вѣчному жребію всѣ человѣческія души, какъ злыя, такъ и добрыя; б) на

мытарствахъ, во время этого перехода, каждая душа, въ присутствіи ангеловъ и демоновъ, безъ сомнѣнія предъ окомъ всевидящаго Судіи, постепенно и подробно истязуется во всѣхъ ея дѣлахъ, злыхъ и добрыхъ; в) вслѣдствіе этихъ истязаній, этого подробнаго отчета каждой души въ ея прежней жизни, души добрыя, оправданныя на всѣхъ мытарствахъ, возносятся ангелами прямо въ райскія обители, а души грѣшныя, задержанныя на томъ или другомъ мытарствѣ, обвиненныя въ нечестіи, влекутся, по приговору невидимаго Судіи, демонами въ ихъ мрачныя обители. И слѣдовательно, мытарства—это не что иное, какъ частный судъ, который совершаетъ надъ человѣческими душами невидимо Самъ Господь Іисусъ посредствомъ ангеловъ, допуская къ тому и *клеветниковъ братіи нашея* (Апок. 12, 10), злыхъ духовъ,—судъ, на которомъ припоминаются душѣ и безпристрастно оцѣниваются предъ нею всѣ ея дѣла, и послѣ котораго опредѣляется ей извѣстная участь.

II. Ученіе о мытарствахъ согласно съ Св. Писаніемъ. Въ этомъ ученіи представляется:

а) что къ людямъ умирающимъ, при разлученіи ихъ души отъ тѣла, являются ангелы Божіи и духи—истязатели. И Самъ Спаситель замѣтилъ: *бысть умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле* (Лук. 16, 22); а другому человѣку сказалъ Богъ: *безумне, въ сію нощь душу твою истяжутъ отъ тебе* (—12, 20);

б) что, по разлученіи отъ тѣла, душа человѣка, совершая свой путь въ міръ высшій чрезъ воздушныя пространства, непрестанно встрѣчаетъ здѣсь падшихъ духовъ. И слово Божіе свидѣтельствуетъ, что воздухъ какъ бы наполненъ *духами злобы поднебесной* (Еф. 6, 12),—разумѣется наполненъ не тѣлесно, а духовно, что князь ихъ есть князь *власти воздушныя* (Еф. 2, 2);

в) что Богъ не непосредственно творитъ судъ частный надъ душею человѣка, по разлученіи ея съ тѣломъ, а допускаетъ истязать ее духамъ злобы, какъ бы орудіямъ своего грознаго правосудія, и вмѣстѣ съ тѣмъ употребляетъ въ орудія своей благости ангеловъ добрыхъ. Но извѣстно изъ Писанія, что, и при кончинѣ міра, Господь не Самъ непосредственно будетъ совершать все, относящееся къ суду, а *послетъ Ангелы Своя*, которые *соберутъ отъ царствія Его вся соблазны, и творящихъ беззаконіе, отлучатъ злыя отъ среды праведныхъ, и ввергутъ ихъ въ пещь огненную* (Матѳ. 13, 41, 49), и что Богъ попускаетъ падшимъ духамъ вообще дѣйствовать противъ человѣка (Іов. 1, 12; 1 Петр. 5, 9), и иногда употребляетъ ихъ еще на землѣ въ орудія Своего праведнаго гнѣва противъ грѣшниковъ, какъ *ангелы люты* (Пс. 77, 49; 1 Кор. 5, 5).

II.

О МЗДОВОЗДАЯНІИ ПОСЛѢ ЧАСТНАГО СУДА.

§ 177. Ученіе православной Церкви и составъ этого ученія.

О мздовоздаяніи людямъ, которое бываетъ слѣдствіемъ частнаго суда надъ ними, православная Церковь учитъ: «хотя прежде послѣдняго суда ни праведные, ни грѣшные не получаютъ совершеннаго воздаянія за дѣла свои; но при

всемъ томъ не всѣ души находятся въ одинаковомъ состояніи, и не въ одно и то же мѣсто посылаются» (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 61). «Вѣруемъ, что души умершихъ блаженствуютъ или мучатся, смотря по дѣламъ своимъ. Разлучившись съ тѣлами, онѣ тотчасъ переходятъ или къ радости, или къ печали и скорби: впрочемъ не чувствуютъ ни совершеннаго блаженства, ни совершеннаго мученія. Ибо совершенное блаженство или совершенное мученіе каждый получитъ по общемъ воскресеніи, когда душа соединится съ тѣломъ, въ которомъ жила добродѣтельно или порочно» (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 18). Такимъ образомъ православная Церковь различаетъ двоякое мздовоздаяніе послѣ частнаго суда: одно для праведниковъ, другое для грѣшниковъ, хотя то и другое называетъ еще несовершеннымъ, неокончательнымъ.

§ 178. Мздовоздаяніе праведникамъ: а) прославленіе ихъ на небеси—въ Церкви торжествующей.

Мздовоздаяніе праведникамъ, по волѣ небеснаго Судіи, имѣетъ также свои два вида: это—а) прославленіе ихъ, хотя еще несовершенное, на небеси—въ Церкви торжествующей, и б) прославленіе ихъ на землѣ—въ Церкви воинствующей.

I. Дѣйствительность мздовоздаянія праведникамъ на небеси (еще не полнаго), вдругъ по окончаніи частнаго суда надъ ними и прежде послѣдняго всеобщаго суда (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 67), несомнѣнна изъ Св. Писанія. Оно представляетъ намъ:

1. Ясное обѣтованіе Господа касательно этой истины. Христосъ-Спаситель, Который имѣлъ крестомъ Своимъ отверсть для людей входъ въ царство небесное, сказалъ въ утѣшеніе Апостоламъ предъ отшествіемъ Своимъ ко Отцу: *въ дому Отца Моего обители многи суть: аще ли же ни, реклъ быхъ вамъ: иду уготовати мѣсто вамъ. И аще уготовлю мѣсто вамъ, паки пріиду и поиму вы къ себѣ, да, идѣже есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 2. 3). Вмѣстѣ съ тѣмъ Онъ молился ко Отцу:

Отче, ихже далъ еси Мнѣ, хощу, да, идѣже есмь Азъ, и тіи будутъ со Мною: да видятъ славу Мою, юже далъ еси Мнѣ (—17, 24). И, вися на древѣ крестномъ, изрекъ разбойнику покаявшемуся: *аминь глаголю тебѣ, днесь со Мною будеши въ раи* (Лук. 23, 43).

2. Живую увѣренность св. Апостоловъ въ исполненіи этого обѣтованія. Такъ, Апостолъ Павелъ говоритъ о себѣ: *обдержимъ есмь отъ обою, желаніе имый разрѣшитися и со Христомъ быти, много паче лучше: а еже пребывати во плоти, нужнѣйше есть васъ ради* (Филип. 1, 23. 24). И въ другомъ мѣстѣ: *вѣмы, яко аще земная наша храмина тѣла разорится, созданіе отъ Бога имамы, храмину нерукотворену, вѣчну на небесѣхъ... Дерзаемъ же и благоволимъ паче отъити отъ тѣла, и внити ко Господу* (2 Кор. 5, 1. 8). Т. е. Апостолъ выражаетъ, что, вдругъ по разрушеніи земной храмины тѣла, праведниковъ ожидаетъ нерукотворенная храмина на небеси, вдругъ по разрѣшеніи и отшествіи ихъ отъ тѣла они имѣютъ *внити ко Господу и со Христомъ быти.*

3. Наконецъ, дѣйствительное исполненіе этого обѣтованія. Св. тайновидецъ Іоаннъ Богословъ видѣлъ окрестъ престола Божія на небеси *двадесять и четыре престола* и на нихъ старцевъ, облеченныхъ въ бѣлую одежду и имѣющихъ златые вѣнцы на главахъ (Ап. 4, 4); видѣлъ подъ небеснымъ алтаремъ *души избіенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣяху* (—6, 9); и еще видѣлъ *народъ многъ... отъ всякаго языка и колѣна и людей и племенъ,* стоявшій *предъ престоломъ и предъ агнцемъ и* взывавшій: *спасеніе сѣдящему на престолѣ Богу нашему и агнцу* (—7, 9. 10).

II. Мѣсто, куда отходятъ души праведниковъ послѣ частнаго суда, и самое ихъ состояніе тамъ и блаженство изображаются различно.

1. Мѣсто это въ Св. Писаніи называется *раемъ* (Лук. 23, 43), *лономъ Авраама* (Лук. 16, 22), *царствіемъ небеснымъ* (Матѳ. 5, 3. 10), *царствіемъ Божіимъ* (Лук. 13, 28. 29), *домомъ Отца* небеснаго (Іоан. 14, 2), *градомъ Бога живаго, Іерусалимомъ небеснымъ* (Евр. 12, 22; Гал. 4, 26). И, по ученію православной

Церкви, какимъ бы кто именемъ изъ числа упомянутыхъ ни назвалъ мѣсто сіе, не погрѣшитъ: только бы зналъ, что души скончавшихся праведниковъ пребываютъ въ благодати Божіей, и, какъ гласятъ церковныя пѣсни, *на небеси* (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 67).

2. Состояніе душъ праведныхъ на небеси и ихъ блаженство, хотя, безъ сомнѣнія, неодинаковое, соотвѣтственно заслугамъ каждаго (1 Кор. 3, 8), полагается: а) въ покоѣ или успокоеніи отъ трудовъ (Евр. 4, 3. 11; Апок. 14, 13); б) въ непричастности никакимъ печалямъ и страданіямъ (Апок. 7, 16. 17); в) въ возлежаніи, и слѣд. въ ближайшемъ общеніи съ Авраамомъ, Исаакомъ, Іаковомъ и прочими святыми (Матѳ. 8, 11; Лук. 16, 22); г) во взаимномъ общеніи съ тьмами ангеловъ (Евр. 12, 22. 23; Лук. 16, 22); д) въ стояніи предъ престоломъ Агнца, въ прославленіи Его и служеніи Ему (Апок. 7, 9—17); е) въ сожитіи (Іоан. 14, 3; Фил. 1, 26) и соцарствіи со Христомъ (2 Тим. 2, 11. 12); ж) въ лицезрѣніи Бога (1 Кор. 13, 12; 2 Кор. 5, 8).

III. Впрочемъ, хотя души праведныхъ, послѣ частнаго суда, отходятъ на небо и удостоиваются блаженства; но это ихъ блаженство не есть еще полное и совершенное, а только предначатіе вѣчнаго блаженства. Ибо, по ученію слова Божія, полное блаженство каждый человѣкъ получитъ уже послѣ всеобщаго суда, когда снова явится полнымъ человѣкомъ въ воскресшемъ тѣлѣ своемъ: *всѣмъ бо явитися намъ подобаетъ*, говорилъ св. Апостолъ христіанамъ, *предъ судищемъ Христовымъ, да пріиметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10); *прочее убо*, писалъ онъ о самомъ себѣ, *соблюдается мнѣ вѣнецъ правды, егоже воздастъ ми Господь въ день онъ, праведный Судія, не токмо же мнѣ, но и всѣмъ возлюбльшимъ явленіе Его* (2 Тим. 4, 8). Равнымъ образомъ св. отцы Церкви учили, что блаженное состояніе праведниковъ на небеси, вдругъ послѣ ихъ кончины, есть еще не полное. Напримѣръ: *св. Григорій Богословъ*, вслѣдъ за тѣмъ, какъ выразилъ сильное благожеланіе скончавшемуся брату своему Кесарію — внити въ небеса, упокоиться въ нѣ-

драхъ Авраама, возвеселиться въ ликѣ ангеловъ и блаженныхъ душъ и предстоять предъ Царемъ небеснымъ,—продолжаетъ: «для меня убѣдительны слова мудрыхъ, что всякая добрая и боголюбивая душа, какъ скоро, по разрѣшеніи отъ сопряженнаго съ нею тѣла, освободится отселѣ, приходитъ въ состояніе чувствовать и созерцать ожидающее ее благо; а по очищеніи, или по отложеніи (или еще, не знаю, какъ выразить) того, что ее омрачало, услаждается чуднымъ какимъ-то услажденіемъ, веселится и радостно шествуетъ къ своему Владыкѣ; потому что избѣгла здѣшней жизни, какъ несноснаго узилища, и свергла съ себя лежащія на ней оковы, которыми крыла ума влеклись долу. Тогда она въ видѣніи какъ бы уже пожинаетъ уготованное ей блаженство. А потомъ и сопророжденную себѣ плоть, съ которою упражнялась здѣсь въ любомудріи, отъ земли, ее давшей и потомъ сохранившей, воспріявъ непонятнымъ для насъ образомъ и извѣстнымъ только Богу, ихъ соединившему и разлучившему, — вмѣстѣ съ нею вступаетъ въ наслѣдіе грядущей славы».

§ 179. б) Прославленіе праведниковъ на землѣ—въ Церкви воинствующей: аа) почитаніе и призываніе Святыхъ.

Прославленіе праведниковъ, по кончинѣ ихъ, на землѣ—въ Церкви воинствующей выражается тѣмъ, что Церковь земная: а) почитаетъ ихъ, какъ угодниковъ и друзей Божіихъ, и призываетъ ихъ въ молитвахъ, какъ предстателей предъ Богомъ; б) чтитъ самыя ихъ мощи и другія останки, а также ихъ свящ. изображенія или иконы.

I. Церковь Христова почитаетъ праведниковъ, не какъ боговъ какихъ, а какъ вѣрныхъ слугъ, угодниковъ и друзей Божіихъ; восхваляетъ ихъ подвиги и дѣла, совершенные ими при помощи благодати Божіей во славу Божію, такъ что вся честь, воздаваемая Святымъ, относится къ величеству Божію, Которому они благоугождали на землѣ своею жизнію; чествуетъ Святыхъ ежегодными воспоминаніями объ нихъ, всенародными празднествами, созданіемъ во имя ихъ храмовъ

и под. (Прав. испов. ч. III, отв. на вопр. 52; Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ, отв. на вопр. 3). Въ такомъ смыслѣ почитаніе святыхъ—

1. Совершенно согласно съ Св. Писаніемъ. Св. Писаніе, запрещая воздавать кому либо Божеское поклоненіе и служеніе (λατρεία), кромѣ единаго истиннаго Бога (Втор. 6, 13; Псаін 42, 8; Матѳ. 4, 10; 1 Тим. 1, 17), вовсе однакожъ не запрещаетъ этимъ воздавать надлежащее, разумѣется, низшее почтеніе (δουλεία) и вѣрнымъ слугамъ Его, угодникамъ и друзьямъ, и притомъ такъ, чтобы вся честь относилась къ Нему же единому, яко *дивному во святыхъ Своихъ* (Пс. 67, 36). Напротивъ, въ Ветхомъ Завѣтѣ, въ которомъ данъ былъ законъ: *Господа Бога твоего да убоишися, и тому единому послужиши* (Втор. 6, 13), Богодухновенный Псалмопѣвецъ взывалъ: *мнѣ же зѣло честни быша друзи Твои, Боже* (Псал. 138, 17), и сыны пророческіе торжественно *поклонишася до земли вѣрному рабу и другу* Божію—Елиссею (4 Царств. 2, 15). Равнымъ образомъ и въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Христосъ Спаситель, Который подтвердилъ законъ: *Господу Богу твоему поклонишися, и тому единому послужиши* (Матѳ. 4, 10), сказалъ вѣрнымъ ученикамъ Своимъ: *вы друзи Мои есте, аще творите, елика Азъ заповѣдаю вамъ* (Іоан. 15, 14), и засвидѣтельствовалъ предъ ними: *иже васъ пріемлетъ, Мене пріемлетъ: и иже пріемлетъ Мене, пріемлетъ пославшаго Мя* (Матѳ. 10, 40), показывая, что честь воздаваемая вѣрнымъ слугамъ Его и друзьямъ, относится къ Нему самому. И тотъ же св. Апостолъ, который изрекъ: *единому Богу честь и слава* (1 Тим. 1, 17), изрекъ въ другомъ мѣстѣ: *слава и честь всякому, дѣлающему благое* (Римл. 2, 10).

2. Имѣетъ несомнѣнное основаніе въ свящ. преданіи. Доказательствомъ тому служатъ:

а) Празднества, которыя съ самаго начала своего Церковь Христова обыкла совершать въ честь угодниковъ Божіихъ. Книга Постановленій Апостольскихъ, перечисляя дни, когда рабы должны быть свободны отъ трудовъ, говоритъ: «да не работаютъ во дни Апостоловъ: ибо они были наставниками

вашими во Христѣ и даровали вамъ Св. Духа; да празднуютъ въ день первомученика Стефана и во дни прочихъ св. мучениковъ, которые предпочли Христа своей жизни». Потомъ объ обыкновеніи Церкви праздновать ежегодно дни кончины мучениковъ свидѣтельствуютъ св. отцы и цѣлые соборы (Лаодик. прав. 51; Карѳ. 56. 94), и осуждаютъ тѣхъ, которые не хотѣли участвовать въ такихъ празднованіяхъ: «аще кто, пришедши въ надменное расположеніе, гнушаясь, осуждаетъ собранія въ честь мучениковъ и совершаемыя въ оныхъ служенія и памяти ихъ: да будетъ подъ клятвою»,— говорятъ въ 20 правилѣ своемъ отцы гангрскаго Собора.

б) Совершеніе литургіи въ дни памяти св. мучениковъ, священныя бдѣнія въ честь ихъ, похвальныя слова.

в) Храмы Божіи, которые издревле сооружались во имя Святыхъ и въ особенности мучениковъ, на мѣстахъ ихъ страданія и погребенія, и назывались мартиріями (отъ μάρτυρ мученикъ).

г) Исповѣданія древнихъ христіанъ и въ особенности пастырей Церкви. Вотъ, напримѣръ, что говорятъ:

Отцы втораго никейскаго Собора, VII вселенскаго: «Хранимъ слова Господни, апостольскія и пророческія, чрезъ которыя мы научились чтить и величать (τιμᾶν καὶ μεγαλύνειν), во первыхъ, собственно и истинно Богородицу,—и св. ангельскія силы, Апостоловъ, Пророковъ и славныхъ мучениковъ, святыхъ и Богоносныхъ учителей, и всѣхъ святыхъ мужей, и просить ихъ предстательства: потому что они могутъ содѣлать насъ угодными Царю всѣхъ—Богу».

II. Почитая Святыхъ, какъ вѣрныхъ слугъ, угодниковъ и друзей Божіихъ, св. Церковь вмѣстѣ съ тѣмъ призываетъ ихъ въ молитвахъ, не какъ боговъ какихъ, могущихъ помогать намъ своею собственною силою, а какъ предстателей нашихъ предъ Богомъ, единымъ Источникомъ и Раздаятелемъ всѣхъ даровъ и милостей тварямъ (Іак. 1, 17),—какъ предстателей и ходатаевъ нашихъ, имѣющихъ силу ходатайства отъ Христа, Который *единъ есть* въ собственномъ смыслѣ и самостоятельный *Ходатай Бога и человѣковъ, давый Себе избавленіе за всѣхъ*

(1 Тим. 2, 5; Прав. Испов. вѣры ч. III, отв. на вопр. 52; Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ чл. 8). Св. Писаніе преподаетъ намъ этотъ догматъ, когда—а) научаетъ обращаться къ молитвамъ Святыхъ, какъ сильнымъ предъ Богомъ; когда—б) вмѣстѣ съ тѣмъ показываетъ, что Святые, и по отшествіи на небо, могутъ слышать наше призываніе ихъ и—в) наконецъ, свидѣтельствуетъ, что они не престаютъ молиться за оставшихся на землѣ братій своихъ и помогать имъ.

1. Мѣстъ перваго рода не мало въ свящ. книгахъ. Такъ въ Ветхомъ Завѣтѣ читаемъ, что—а) Самъ Богъ повелѣлъ Авимелеху просить молитвъ за себя у Авраама, говоря: *пророкъ есть, и помолится о тебѣ, и живъ будеши* (Быт. 20, 7); б) повелѣлъ потомъ согрѣшившимъ друзьямъ Іова просить молитвъ сего праведника: *идите къ рабу Моему Іову.... Іовъ же рабъ Мой помолится о васъ, понеже точію лице его пріиму: аще бо не его ради, погубилъ быхъ убо васъ* (Іов. 42, 8), и—в) что Іудеи, убѣжденные столь ясными повелѣніями Господа въ силѣ и дѣйствительности молитвъ праведниковъ, просили себѣ молитвъ у Самуила, который отвѣчалъ имъ: *не буди мнѣ, еже отступити отъ Господа Бога моего, и не вопити о васъ съ моленіемъ* (1 Цар. 7, 8; снес. 12, 23), и дѣйствительно *возопи ко Господу о Израили и послуша его Господь* (—9). Въ Новомъ Завѣтѣ ту же истину заповѣдалъ св. Апостолъ Павелъ собственнымъ примѣромъ, когда, при всей своей святости, многократно просилъ себѣ молитвъ у благочестивыхъ учениковъ своихъ: *молю же вы, братіе, Господемъ нашимъ Іисусомъ Христомъ и любовію духа, споспѣшествуйте ми въ молитвахъ о мнѣ къ Богу* (Рим. 15, 30); или: *братіе, молитеся о насъ* (1 Сол. 5, 25), *бдяще во всякомъ терпѣніи и молитвѣ о всѣхъ святыхъ, и о мнѣ* (Еф. 6, 18. 19; снес. Кол. 4, 3; 2 Кор. 1, 10. 11). А св. Апостолъ Іаковъ, наставляя христіанъ вообще молиться другъ за друга, и слѣд. просить другъ у друга молитвъ, замѣчаетъ въ особенности: *много бо можетъ молитва праведнаго споспѣшествуема* (Іак. 5, 16). Если же слово Божіе заповѣдуетъ обращаться къ молитвамъ Святыхъ, пока они еще на землѣ, и называетъ эти молитвы сильными предъ Богомъ и спасительными для насъ;

если, слѣдовательно, такое призываніе Святыхъ, еще живущихъ съ нами, нимало не оскорбляетъ благости Отца небеснаго и не унпчижаетъ достоинства нашего Спасителя, единаго Ходатая Бога и человѣковъ: не тѣмъ ли болѣе мы должны обращаться къ молитвамъ Святыхъ, когда они переселяются на небо, и приходятъ въ ближайшее общеніе съ Господомъ? Не тѣмъ ли сильнѣе можетъ быть тогда ихъ предстательство за насъ предъ престоломъ Вседержителя, какъ предстательство угодниковъ Его, уже прославленныхъ? Не тѣмъ ли менѣе оскорбительно и для благости Отца небеснаго, и для достоинства нашего Искупителя, можетъ быть призываніе Святыхъ уже содѣлавшихся наслѣдниками Богу и сонаслѣдниками Христу (Рим. 8, 17)?

2. Въ объясненіе того, что Святые, и по отшествіи своемъ на небо, не смотря на отдѣляющее ихъ отъ насъ разстояніе, могутъ слышать наши молитвы и знать наши нужды, Св. Писаніе представляетъ многіе разительные примѣры. Такъ, оно свидѣтельствуетъ, что угодники Божіи, которыхъ мы призываемъ въ молитвахъ, находясь еще въ тѣлѣ, нерѣдко имѣли даръ прозирать во глубину сердца человѣческаго, какъ св. Петръ прозрѣлъ въ сердце Ананіи (Дѣян. 5, 3), и знать событія, совершавшіяся въ отдаленности, какъ Елиссей узналъ о поступкѣ Гіезія (4 Цар. 4, 19. 25. 26), и, что еще удивительнѣе, открывалъ царю израильскому всѣ тайныя намѣренія двора сирійскаго (4 Цар. 6, 12). Свидѣтельствуетъ, что Святые, находясь еще на землѣ проникали духомъ въ міръ горній, и одни видѣли сонмы Ангеловъ, какъ Іаковъ (Быт. 32, 1) и Елиссей (4 Цар. 6, 17), другіе удостоивались созерцать Самого Бога, какъ Исаія (6, 1—5) и Іезекіиль (Iезек. 2, 1—8), третьи восхищались до третьяго небесе, и слышали тамъ неизреченные глаголы, какъ св. Павелъ (2 Кор. 12, 2—6). Свидѣтельствуетъ, наконецъ, что Святые на небеси *равни суть ангеломъ* (Лук. 20, 36), которые дѣйствительно знаютъ внутреннее состояніе и обращеніе грѣшниковъ къ Богу: ибо *радость бываетъ предъ ангелы Божіими о единомъ грѣшницѣ кающемся* (Лук. 15, 10),—что Авраамъ, находясь на небеси, могъ слышать вопль богача, страждущаго во адѣ, несмотря на *великую,*

отдѣляющую ихъ *пропасть*, и что этотъ праотецъ сказалъ богачу между прочимъ: *братія твои имутъ Моисея и пророки, да послушаютъ ихъ*, — чѣмъ ясно выразилъ, что находясь на небеси, праведники имѣютъ возможность знать совершающееся на землѣ, послѣ ихъ кончины: ибо Моисей и Пророки жили послѣ Авраама (Лук. гл. 16).

3. Наконецъ, изъ св. книгъ мы удостовѣряемся, что Святые, отшедшіе на небо, имѣя возможность знать наши нужды и слышать наши молитвы, дѣйствительно предстательствуютъ за насъ предъ престоломъ Вседержителя. Нѣкогда Самъ Богъ говорилъ Іереміи: *аще станутъ Моисей и Самуилъ предъ лицемъ Моимъ, нѣсть душа Моя къ людемъ симъ... Кто умилосердится къ тебѣ, Іерусалиме: и кто поскорбитъ о тебѣ, или кто пойдетъ молити о мирѣ тебѣ* (Іер. 15, 1. 5)? Этими словами Господь показалъ, что Моисей и Самуилъ, давно уже умершіе, могли ходатайствовать предъ Нимъ за Іудеевъ. Іуда Маккавей видѣлъ въ видѣніи Онію, умершаго первосвященника, который и самъ *молился за вся люди іудейскія*, и, указывая на иного мужа, съ нимъ бывшаго, сказалъ Іудѣ: *сей есть братолюбецъ, иже много молится о людѣхъ и о святѣмъ градѣ, Іеремія Божій пророкъ* (2 Макк. 15, 12. 14). Отсюда должно заключить, что въ Церкви іудейской несомнѣнно существовало вѣрованіе въ предстательство Святыхъ скончавшихся за живущихъ. Въ Новомъ Завѣтѣ св. Апостолъ Петръ довольно ясно обѣщаетъ ученикамъ не прекращать своего попеченія объ нихъ предъ Богомъ и послѣ своей смерти, говоря: *потщуся же и всегда имѣти васъ по моемъ исходѣ память о сихъ творити* (2 Петр. 1, 15). А св. Іоаннъ Богословъ удостоился видѣть въ откровеніи на небеси, какъ *двадесять и четыре старцы падоша предъ агнцемъ, имуще кійждо гусли и фіалы златы полны ѳиміама, иже суть молитвы святыхъ* (Апок 5, 8), и потомъ, какъ *даши быша* Ангелу *ѳиміами мнози, да дастъ молитвамъ святыхъ всѣхъ на олтарь златый, сущій предъ престоломъ*, и какъ *изыде дымъ кадильный молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога* (Апок. 8, 3. 4).

§ 180. бб) Почитаніе св. мощей и другихъ останковъ угодниковъ Божіихъ и почитаніе св. иконъ.

I. Воздавая надлежащее почитаніе угодникамъ Божіимъ, переселившимся душами своими на небо, потому особенно, что въ нихъ почивалъ и почиваетъ Самъ Богъ, единъ Святый и во Святыхъ почивающій, св. Церковь, естественно, вмѣстѣ съ тѣмъ чествуетъ и оставшіяся на землѣ мощи или тѣлеса угодниковъ, которыя также удостоились быть храмами Св. Духа (1 Кор. 6, 19; снес. 3, 16. 17), и другіе останки Святыхъ, получившіе отъ нихъ или чрезъ нихъ освященіе, каковы— риза и поясъ Богоматери, вериги св. Апостола Петра и под. (Простр. Христ. Катих. о чл. IX). Это, столько естественное, чествованіе св. мощей и другихъ останковъ угодниковъ Божіихъ находитъ для себя твердое основаніе въ томъ, что Самъ Богъ благоволилъ почтить и прославить тѣ и другіе безчисленными знаменіями и чудесами. Такъ—

1. Въ Св. Писаніи читаемъ: а) что тѣло одного мертвеца, едва только коснулось костямъ пророка Елисея во гробѣ его, тотчасъ ожило, и мертвый возсталъ (4 Цар. 13, 21; снес. Сирах. 48, 14. 15); б) что самая милоть Иліи, оставленная имъ Елисею, разверзла прикосновеніемъ своимъ воды Іордана для перехода послѣднему пророку (4 Цар. 2, 14; снес. 8); в) что даже платки и полотенца св. Апостола Павла, полагавшіеся, въ отсутствіи его, на недужныхъ и одержимыхъ бѣсами, исцѣляли болѣзни и прогоняли нечистыхъ духовъ (Дѣян. 19, 12).

2. Въ исторіи Церкви находимъ безчисленное множество подобныхъ чудесъ, которыя совершалъ Господь чрезъ мощи и другіе останки Святыхъ для всѣхъ, притекавшихъ къ нимъ съ вѣрою. Объ этомъ свидѣтельствовали съ совершеннымъ убѣжденіемъ еще древніе св. отцы и учители Церкви предъ своими современниками, нерѣдко призывая ихъ самихъ во свидѣтели истины. Напримѣръ: св. Григорій Богословъ — въ

словѣ св. мученику Кипріану: «Вы сами должны вспомнить все прочее, какъ-то: изгнаніе бѣсовъ, исцѣленіе болѣзней, предвѣдѣніе будущаго. Все сіе, при помощи вѣры, можетъ подавать даже прахъ Кипріановъ, какъ знаютъ извѣдавшіе сіе опытомъ, отъ которыхъ и намъ передана память о чудѣ, и будетъ передаваться будущимъ временамъ». И въ другомъ словѣ: «они (св. мученики) прославляются великими почестями и праздниками, они прогоняютъ демоновъ, врачуютъ болѣзни, являются, прорекаютъ; самыя тѣла ихъ, когда къ нимъ прикасаются и чтутъ ихъ, столько же дѣйствуютъ, какъ святыя души ихъ; даже капли крови и все, что носитъ на себѣ слѣды ихъ страданія, такъ же дѣйствительны, какъ ихъ тѣла».

3. Особенно разительнѣйшее чудо, которымъ Господь прославляетъ тѣла многихъ угодниковъ Своихъ, есть ихъ *нетлѣніе*, когда осуществляются на дѣлѣ — и предсказаніе царя пророка: *не даси* (Господи) *преподобному твоему видѣти истлѣнія* (Пс. 15, 10), исполнившееся прежде всего на первенцѣ изъ мертвыхъ, Іисусѣ Христѣ (Дѣян. 2, 27),—и благожеланіе древняго мудреца израильскаго праведникамъ: *кости ихъ процвѣтутъ отъ мѣста ихъ* (Сирах. 46, 14; снес. 49, 12; Исаія 58, 11). Это нетлѣніе св. мощей, это изъятіе ихъ чудодѣйственною силою Божіею изъ всеобщаго закона тлѣнія, какъ бы въ живой урокъ намъ о будущемъ воскресеніи тѣлъ и въ сильнѣйшее пробужденіе для насъ—почитать самыя тѣлеса прославляемыхъ Богомъ праведниковъ и подражать вѣрѣ ихъ, не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію. Въ Кіевѣ и Новгородѣ, Москвѣ и Вологдѣ, и во многихъ другихъ мѣстахъ нашего Богохранимаго отечества открыто почиваютъ многіе нетлѣнные останки св. угодниковъ, и непрестающими чудесами для притекающихъ къ нимъ съ вѣрою громогласно свидѣтельствуютъ о истинѣ своего нетлѣнія.

II. Почитая Святыхъ, переселившихся на небо, и чествуя ихъ священные останки на землѣ, православная Церковь благоговѣйно употребляетъ и почитаетъ и св. изображенія угодниковъ Божіихъ, вмѣстѣ съ изображеніями Самого Господа Бога и ангеловъ. Догматъ объ иконахъ со всею раздѣльностію

изложенъ седьмымъ вселенскимъ Соборомъ такъ: «послѣдующе Богоглаголивому ученію св. Отецъ нашихъ и преданію каѳолическія Церкви (вѣмы бо, яко сія есть Духа Святаго, въ ней живущаго), со всякою достовѣрностію и тщательнымъ разсмотрѣніемъ опредѣляемъ: подобно изображенію честнаго и животворящаго креста полагати во святыхъ Божіихъ церквахъ, на освященныхъ сосудахъ и одеждахъ, на стѣнахъ и на доскахъ, въ домахъ и на путяхъ, честныя и святыя иконы, написанныя красками и изъ дробныхъ каменій, и изъ другаго способнаго къ тому вещества устрояемыя, якоже иконы Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, и непорочныя Владычицы нашея святыя Богородицы, такожде и честныхъ ангеловъ, и всѣхъ святыхъ и преподобныхъ мужей. Елико бо часто чрезъ изображеніе на иконахъ видимы бываютъ, потолику взирающіи на оныя подвизаемы бываютъ воспоминати и любити первообразныхъ имъ, и чествовати ихъ лобызаніемъ и почитательнымъ поклоненіемъ, не истиннымъ, по вѣрѣ нашей, Богопоклоненіемъ, еже подобаетъ единому Божескому естеству, но почитаніемъ по тому образу, якоже изображенію честнаго и животворящаго Креста и святому Евангелію, и прочимъ святынямъ, ѳиміамомъ и поставленіемъ свѣщей честь воздается, яковый и у древнихъ благочестный обычай былъ. Ибо честь, воздаваемая образу, преходитъ къ первообразному, и покланяющійся иконѣ покланяется существу изображеннаго на ней. Тако бо утверждается ученіе святыхъ Отецъ нашихъ, сіесть, преданіе каѳолическія Церкве, отъ конецъ до конецъ земли пріявшія Евангеліе». (Книг. правил. стр. 5. 6). Изъ этихъ словъ видно, что св. Церковь заповѣдуетъ: а) не только употреблять св. иконы въ храмахъ, въ домахъ и другихъ мѣстахъ для того, чтобы онѣ возбуждали насъ къ воспоминанію Бога и Святыхъ Его и къ подражанію имъ, но—б) и почитать или чествовать свящ. изображенія,—чествовать не Богопоклоненіемъ или служеніемъ (λατρεία), которое подобаетъ единому Божеству, а только почитательнымъ поклоненіемъ (τιμητικῇ προσκυνήσει), и вмѣстѣ выражать это чествованіе кажденіемъ предъ св. иконами ѳиміама, поставленіемъ свѣчъ и под.,—чествовать

не самыя иконы безотносительно, не дерево и краски, а такъ, чтобы честь, воздаваемая образу, переходила къ первообразному, и покланяющійся иконѣ поклонялся существу изображеннаго на ней (подробнѣе см. Прав. Испов. ч. III, отв. на вопр. 55; Посл. вост. патр. о прав. вѣрѣ, отв. на вопр. 3). Слѣд. православная Церковь равно осуждаетъ: а) и древнихъ иконоборцевъ, которые отвергали какъ почитаніе св. иконъ, такъ самое ихъ употребленіе; б) и новыхъ, т. е. протестантовъ, которые, хотя допускаютъ употребленіе св. иконъ для украшенія храмовъ или для напоминанія о Богѣ, но не принимаютъ ихъ почитанія; в) и, наконецъ, всѣхъ тѣхъ, которые чтутъ иконы безотносительно, покланяются имъ, какъ кумирамъ или идоламъ, или боготворятъ ихъ.

1. Ученіе православной Церкви объ иконахъ имѣетъ твердыя основанія въ Св. Писаніи.

а) Церковь употребляетъ св. иконы (образа) во храмѣ и другихъ мѣстахъ для благоговѣйнаго воспоминанія Господа и Святыхъ Его. И, по свидѣтельству Писанія, Самъ Богъ повелѣлъ Моисею устроить *ковчегъ завѣта* и поставить его въ важнѣйшей части перваго ветхозавѣтнаго храма—во святомъ святыхъ (Исх. 25, 10 и слѣд.; 26, 33; Втор. 10, 1—5). А ковчегъ завѣта былъ не что иное, какъ видимый образъ присутствія Бога невидимаго,—образъ, всегда напоминавшій іудеямъ Іегову и возводившій мысль ихъ къ первообразу: *и бысть*, говорится о Моисеѣ, *егда воздвизаху кивотъ, и рече Моисей: востани Господи* (Числ. 10, 34). *Предъ Господемъ плясати буду..., буду играти и плясати предъ Господемъ*,—сказалъ Давидъ въ отвѣтъ на укоръ дочери Сауловой Мелхолы за плясаніе его предъ ковчегомъ завѣта (2 Цар. 6, 21). Самъ Богъ повелѣлъ Моисею сдѣлать два изваянныхъ изображенія херувимовъ и поставить ихъ во святомъ святыхъ по двумъ сторонамъ очистилища, которое покрывало ковчегъ и служило какъ бы престоломъ Іеговы (Исх. 25, 19—22); повелѣлъ также сдѣлать истканныя изображенія херувимовъ на церковной завѣсѣ, отдѣлявшей святое святыхъ отъ святилища (Исх. 26, 31—33), подобно тому, какъ нынѣ иконостасъ отдѣляетъ алтарь

отъ самаго храма; а вмѣстѣ сдѣлать такія же изображенія херувимовъ на тѣхъ попонахъ виссонныхъ, которыя покрывали не только верхъ, но и стороны скиніи и служили для нея вмѣсто стѣнъ (Исх. 26, 1. 37). Извѣстно также, что Самъ Богъ повелѣлъ Моисею воздвигнуть мѣднаго змія въ пустынѣ (Числ. 21, 8); а этотъ змій былъ собственно образомъ нашего Спасителя, вознесшагося на крестъ (Іоан. 3, 14. 15). Устрояя другой постоянный храмъ Богу, Соломонъ, по образу скиніи, поставилъ въ немъ, по самой срединѣ святаго святыхъ, два, сдѣланныя изъ кипариса и позлащенныя, изображенія херувимовъ, которые одними крылами своими соприкасались другъ къ другу, другими достигали противоположныхъ сторонъ храма (3 Цар. 6, 27; 2 Парал. 3, 10—13), изваялъ и написалъ херувимовъ на всѣхъ стѣнахъ храма (3 Цар. 6, 29; 2 Парал. 3, 7), соткалъ такія же изображенія херувимовъ на церковной завѣсѣ (2 Пар. 3, 14). И Богъ не только не осудилъ за то Соломона, но еще выразилъ особенное Свое благоволеніе и къ строителю храма, и къ самому храму: *услышахъ гласъ молитвы твоея,* сказалъ Господь Соломону, *и моленія твоего, имже молился еси предо Мною: сотворихъ ти по всей молитвѣ твоей: и освятихъ храмъ сей, егоже создалъ еси, еже положити имя Мое тамо во вѣки: и будутъ очи Мои ту, и сердце Мое во вся дни* (3 Цар. 9, 3).

б) Церковь почитаетъ св. иконы, и выражаетъ это почитаніе различными образами. Такъ точно, по повелѣнію Самого Бога, почитала и Церковь ветхозавѣтная бывшія въ ней свящ. изображенія. И именно:

Мы покланяемся св. иконамъ или образамъ: и іудеи покланялись кивоту завѣта, служившему образомъ присутствія Божія. *Возносите Господа Бога вашего, и покланяйтеся подножію ногу Его, яко свято есть,* — говорилъ Богодухновенный Пророкъ Давидъ (Пс. 98, 5), — а подъ подножіемъ ногъ Божіихъ онъ разумѣлъ кивотъ завѣта Господня (1 Пар. 28, 2). Покланялись іудеи и вообще храму Господню, *образу и сѣни небесныхъ* (Евр. 8, 5; Исх. 33, 10), въ которомъ и на завѣсѣ и на всѣхъ стѣнахъ находились изображенія херувимовъ:

воста царь израильскій отъ земли, говорится о св. Давидѣ, *и умыся и помазася, и измѣни ризы своя, и вниде въ домъ Божій и поклонися ему* (2 Цар. **12**, 20). *Вниду въ домъ Твой*, взываетъ самъ Давидъ, *поклонюся ко храму святому Твоему, въ страсѣ Твоемъ* (Пс. **5**, 8).

Мы чествуемъ св. иконы кажденіемъ предъ ними ѳиміама. И изъ Св. Писанія извѣстно, что Самъ Богъ заповѣдалъ кадить ѳиміамомъ надъ ківотомъ: *да кадитъ надъ нимъ Аронъ ѳиміамомъ сложенымъ благовоннымъ рано рано..., ѳиміамъ всегдашній присно предъ Господемъ въ роды ихъ* (Исх. **30**, 7. 8; снес. **40**, 5); заповѣдалъ также кадить ѳиміамомъ надъ алтаремъ кадильнымъ, находившимся противу завѣсы, на которой, какъ уже сказано, были свящ. изображенія херувимовъ (Исх. **40**, 26. 29; снес. 2 Парал. **26**, 16—19; Лук. **1**, 9).

Мы чествуемъ св. иконы возженіемъ предъ ними свѣчей. И въ той же самой заповѣди, которою повелѣлъ Господь первосвященнику іудейскому кадить надъ ківотомъ, говорится о возженіи предъ нимъ свѣтильниковъ: *егда устрояетъ свѣтила, да кадитъ надъ нимъ: и егда вжигаетъ Аронъ свѣтила съ вечера, да кадитъ надъ нимъ* (Исх. **30**, 7. 8). Кромѣ того Господь повелѣлъ Моисею поставить свѣтильникъ съ седмью свѣтилами предъ завѣсою къ южной сторонѣ ея, который возжигали священники іудейскіе непрестанно отъ вечера до заутра (Исх. **27**, 21; Лев. **24**, 2—4).

в) Церковь, однакожъ, употребляя и почитая св. иконы, воздаетъ честь не самимъ иконамъ безотносительно, не древу и краскамъ, а относя ее къ первообразамъ, на иконахъ изображеннымъ, и вмѣстѣ осуждаетъ тѣхъ, которые чествуютъ иконы безотносительно, покланяются имъ, какъ кумирамъ, боготворятъ ихъ. И въ этомъ случаѣ Церковь поступаетъ совершенно по Писанію. Ибо, хотя Самъ Богъ повелѣлъ Моисею поставить въ скиніи ковчегъ завѣта, воскурять предъ нимъ ѳиміамъ, возжигать свѣтильники, даже покланяться предъ нимъ, повелѣлъ также сдѣлать подобія или изображенія херувимовъ, украсить ими всѣ стѣны храма и завѣсу, предъ которою постоянно горѣлъ седмисвѣщный свѣтильникъ и воскурялся ѳи-

міамъ, —и воздвигнуть мѣднаго змія въ пустынѣ; но въ то же время Богъ заповѣдалъ Моисею: *да не будутъ тебѣ бози иніи развѣ Мене. Не сотвори себѣ кумира, и всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею: да не поклонишися имъ и да не послужиши имъ: Азъ бо есмь Господь Богъ твой* (Исх. 20, 2—5). Это значитъ, что Израильтяне должны были не только не почитать какихъ либо боговъ иныхъ, языческихъ, не только не творить себѣ кумировъ или подобій какихъ либо предметовъ небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ, съ цѣлію покланяться и служить имъ, но должны были и тѣ подобія или изображенія, которыя заповѣдалъ имъ Самъ Богъ, не безотносительно чествовать, не принимать ихъ за боговъ, за кумиры, — а такъ, чтобы вся честь, воздаваемая, напримѣръ, кивоту завѣта, восходила къ Самому Іеговѣ, Которому кивотъ служитъ только какъ бы подножіемъ ногъ. И вотъ потому-то, когда, съ теченіемъ времени, іудеи начали покланяться мѣдному змію въ пустынѣ, какъ кумиру и боготворить его, — царь Езекія, не смотря на то, что онъ былъ воздвигнутъ Моисеемъ по повелѣнію Самого Бога, сокрушилъ этого змія, и заслужилъ за то одобреніе (4 Цар. 18, 4; Прав. Испов. ч. III, отв. на вопр. 56).

2. Имѣя столь ясныя основанія въ Св. Писаніи Ветхаго Завѣта, догматъ о св. иконахъ имѣетъ еще болѣе ясныя и ближайшія основанія въ свящ. преданіи Новаго Завѣта. Одинъ изъ вселенскихъ учителей вѣры, Василій Великій, такъ говоритъ въ своемъ исповѣданіи: «пріемлю и св. Апостоловъ, Пророковъ и Мучениковъ, и призываю ихъ къ ходатайству предъ Богомъ, да чрезъ нихъ, т. е. по ихъ предстательству, милостивъ будетъ мнѣ человѣколюбецъ Богъ и да подастъ мнѣ оставленіе прегрѣшеній. Почему чту и начертанія ихъ иконъ и покланяюсь предъ ними, *особенно же потому, что онѣ преданы отъ св. Апостоловъ* и не запрещены, но изображаются во всѣхъ нашихъ церквахъ». Доказательствами этого преданія служатъ:

а) Два древнѣйшія сказанія. Первое — о томъ, что Самъ Господь нашъ І. Христосъ благоволилъ изобразить чудеснымъ

образомъ Свой ликъ на платѣ и послать этотъ нерукотворенный образъ къ Авгарю, едесскому владѣльцу,—сказаніе, которое не усумнились признать истиннымъ и отцы VII вселенскаго Собора. Другое—о томъ, что одинъ изъ четырехъ евангелистовъ, Лука, знавшій живописное искусство, писалъ и оставилъ послѣ себя иконы Божіей Матери, которыя съ благоговѣніемъ передавались и передаются изъ рода въ родъ въ Церкви православной.

б) Письменныя свидѣтельства древнихъ объ употребленіи и почитаніи св. иконъ въ три первые вѣка. Такъ, Тертулліанъ упоминаетъ объ изображеніяхъ Спасителя на церковныхъ потирахъ въ видѣ добраго пастыря.

в) Вещественные памятники дѣйствительнаго употребленія и почитанія св. иконъ въ три первые вѣка. Разумѣемъ свящ. изображенія, находимыя въ катакомбахъ, пещерахъ, усыпальницахъ мучениковъ, куда удалялись первенствующіе христіане на молитву во дни гоненій,—сдѣланныя на стѣнахъ, гробницахъ, сосудахъ, свѣтильникахъ, картинахъ и под.

§ 181. Мздовоздаяніе грѣшникамъ: а) ихъ наказаніе во адѣ.

Точно такъ же, какъ праведники, вдругъ по смерти тѣла и частнаго суда надъ ними, восходятъ душами своими на небо и удостоиваются блаженства, грѣшники отходятъ душами своими во адъ—мѣсто печали и скорби, хотя какъ первые не чувствуютъ еще совершеннаго блаженства, такъ и послѣдніе до всеобщаго суда не терпятъ совершеннаго мученія.

I. Грѣшники отходятъ, вдругъ послѣ смерти и частнаго суда, душами своими въ мѣсто печали и скорби. Эту истину возвѣстилъ Самъ Христосъ-Спаситель, во-первыхъ,—когда сказалъ: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, и потомъ не могущихъ лишше что сотворити. Скажу же вамъ, кого убойтеся: убойтеся имущаго власть по убіеніи ввергнути въ геенну огненную* (Лук. 12, 4. 5). А во-вторыхъ и еще яснѣе—въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ: *бысть умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле: умре же и богатый, и погребоша его. И во*

адѣ возведъ очи свои, сый въ мукахъ, узрѣ Авраама издалеча и Лазаря на лонѣ его: и той возглашъ, рече: отче Аврааме, помилуй мя, и посли Лазаря, да омочитъ конецъ перста своего въ водѣ, и устудитъ языкъ мой: яко стражду во пламени семъ. Рече же Авраамъ: чадо, помяни, яко воспріялъ еси благая твоя въ животѣ твоемъ, и Лазарь такожде злая: нынѣ же здѣ утѣшается, ты же страждеши (Лук. 16, 22—25).

II. О мѣстѣ, куда отходятъ души грѣшниковъ послѣ частнаго суда, равно какъ о самыхъ ихъ страданіяхъ тамъ, извѣстно весьма мало.

1. Мѣсто это въ Св. Писаніи называется: *адомъ* (Лук. 16, 23), *тьмою кромѣшною* (Матѳ. 22, 13), *темницею духовъ* (1 Петр. 3, 18), *бездною* (Лук. 8, 31), *преисподнею* (Филип. 2, 11), *геенною* (Матѳ. 5, 22), *пещію огненною* (Матѳ. 13, 50) и другими именами, которыя впрочемъ всѣ выражаютъ одну мысль, что мѣсто для душъ, отшедшихъ отсюда во грѣхахъ, есть мѣсто осужденія и гнѣва Божія (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 68).

2. Мученія грѣшниковъ во адѣ состоятъ въ томъ, что они: а) удалены отъ *свѣта* лица Божія (Матѳ. 7, 23) и заключены въ *темницу духовъ* (1 Петр. 3, 19); б) лишены участія въ царствіи небесномъ, въ блаженствѣ праведниковъ, а вержены *въ тьму кромѣшную* (Матѳ. 22, 13); в) чувствуютъ угрызеніе совѣсти за свои грѣхи, которая терзаетъ ихъ непрестанно, какъ *червь не умирающій* (Марк. 9, 44); г) находятся въ сообществѣ злыхъ, отверженныхъ духовъ; д) наконецъ терпятъ разныя положительныя муки (Лук. 16, 23; Матѳ. 22, 13 и др.). Впрочемъ должно помнить, что мученія грѣшниковъ во адѣ, безъ сомнѣнія, не одинаковы, а по праведному (хотя и частному) суду Божію, соразмѣрны преступленіямъ каждаго (Лук. 12, 47. 48). И соотвѣтственно этому можно думать, что адъ имѣетъ свои частныя обители, затворы и хранилища душъ (3 Ездр. 4, 32. 35. 41), свои особыя отдѣленія, изъ которыхъ одно называется собственно адомъ, другое геенною, третье тартаромъ, четвертое озеромъ огненнымъ и т. под. По крайней мѣрѣ, есть въ Апокалипсисѣ мѣсто, гдѣ адъ и озеро огненное различаются (20, 13. 14).

III. Эти неодинаковыя мученія грѣшниковъ во адѣ послѣ частнаго суда не суть, притомъ, муки полныя и совершенныя, а только предначинательныя. Ибо, какъ учитъ слово Божіе, полное и рѣшительное мздовоздаяніе грѣшникамъ будетъ уже *въ скончаніе вѣка сего*, когда *послетъ Сынъ Человѣческій Ангелы Своя, и соберутъ отъ царствія Его вся соблазны, и творящихъ беззаконіе. И ввергнутъ ихъ въ пещь огненну* (Матѳ. 13, 41. 42). И учители Церкви такъ же говорили: а) *св. Іустинъ*—«души благочестивыхъ находятся въ лучшемъ мѣстѣ, а нечестивыхъ и злыхъ въ худшемъ, ожидая дня суднаго»; б) *св. Амвросій*—«пока ожидается исполненіе времени, души (умершихъ) ожидаютъ себѣ должнаго воздаянія. Однихъ ждетъ наказаніе, другихъ награда,—и однакожъ ни тѣ не остаются безъ страданія, ни эти безъ наслажденія».

§ 182. б) Возможность для нѣкоторыхъ грѣшниковъ получать облегченіе и даже освобожденіе отъ наказаній адскихъ, по молитвамъ Церкви.

Впрочемъ, преподавая ученіе, что всѣ грѣшники, послѣ смерти своей и частнаго суда надъ ними, равно отходятъ во адъ — мѣсто печали и скорби, православная Церковь въ то же время исповѣдуетъ, что для тѣхъ изъ нихъ, которые до разлученія съ настоящею жизнію покаялись, только не успѣли принести плодовъ, достойныхъ покаянія, (каковы: молитва, сокрушеніе, утѣшеніе бѣдныхъ и выраженіе въ поступкахъ любви къ Богу и ближнимъ) остается еще возможность получать облегченіе въ страданіяхъ и даже вовсе освобожденіе отъ узъ ада. Такое облегченіе и освобожденіе могутъ получать грѣшники не по собственнымъ какимъ либо заслугамъ или чрезъ раскаяніе (ибо послѣ смерти и частнаго суда нѣтъ мѣста ни для покаянія, ни для заслугъ), но только, по безконечной благости Божіей, чрезъ молитвы Церкви и благотворенія, совершаемыя живыми за умершихъ, а особенно силою безкровной Жертвы, которую въ частности можетъ приносить священнослужитель по просьбѣ каждаго христіанина о его присныхъ,

вообще же за всѣхъ, повседневно, приноситъ каѳолическая и апостольская Церковь (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 64. 65; Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 18).

I. Это ученіе Церкви имѣетъ основаніе въ Св. Писаніи. Тамъ—

1. Заповѣдуется намъ вообще *молиться другъ за друга* (Іак. 5, 16), молиться *за вся человѣки* (1 Тим. 2, 1; снес. Еф. 6, 18. 19), безъ означенія мѣста, времени и другихъ обстоятельствъ. Слѣд. мы должны молиться за ближнихъ нашихъ и тогда, когда они находятся вмѣстѣ съ нами, и тогда, когда бываютъ въ отсутствіи; и тогда, когда они живутъ еще на землѣ, и тогда, когда чрезъ смерть переселяются въ міръ другой: ибо *аще живемъ, аще умираемъ, Господни есмы* (Римл. 14, 8), и умершіе, какъ и живущіе, равно для Бога *живи суть* (Лук. 20, 38).

2. Въ частности, въ предохраненіе насъ отъ молитвы за ближнихъ, неугодной Богу и безплодной для нихъ, дается другая заповѣдь: *аще кто узритъ брата своего согрѣшающа грѣхъ не къ смерти, да проситъ, и дастъ ему животъ, согрѣшающымъ не къ смерти; есть грѣхъ къ смерти: не о томъ глаголю, да молится* (1 Іоан. 5, 16). Но всѣ, умершіе съ истиннымъ раскаяніемъ, свободны отъ смертнаго грѣха уже потому одному, что они раскаялись: «ибо грѣхъ къ смерти есть, говорятъ отцы седьмаго вселенскаго Собора, когда нѣкіи, согрѣшая, въ неисправленіи пребываютъ, и жестоковыйно возстаютъ на благочестіе и истину..., въ таковыхъ нѣсть Господа Бога, аще не смирятся и не истрезвятся отъ своего грѣхопаденія» (прав. 5). Слѣд. всѣ умершіе съ истиннымъ покаяніемъ, хотя бы прежде и находились въ смертныхъ грѣхахъ, а тѣмъ болѣе, если не находились, принадлежатъ къ числу тѣхъ ближнихъ нашихъ, за которыхъ заповѣдано намъ молиться. Одни умершіе въ смертныхъ грѣхахъ, въ нераскаянности и внѣ общенія съ Церковію не удостоиваются ея молитвъ, по этой заповѣди Апостольской.

3. Говорится, что молитвы наши за ближнихъ могутъ быть для нихъ вообще благотворны даже въ нравственномъ отно-

шенія (2 Сол. 1, 11. 12; Еф. 6, 18. 19), что особенно *много может молитва* за ближнихъ *праведнаго поспѣшествуема* (Іак. 5, 16), и что, въ частности, наши молитвы за братій, не находящихся въ смертномъ грѣхѣ, могутъ подавать имъ *животъ* (1 Іоан. 5, 16). Слѣд., хотя мы не понимаемъ, какимъ образомъ дѣйствуютъ наши молитвы па ближнихъ нашихъ, пока они еще въ настоящей жизни, тѣмъ не менѣе молитвы дѣйственны и спасительны для нихъ. Точно такъ же, не постигая и того, какъ могутъ дѣйствовать наши молитвы на скончавшихся братій нашихъ съ истиннымъ покаяніемъ, мы не въ правѣ сомнѣваться въ дѣйственности и спасительности для нихъ этихъ молитвъ.

4. Говорится, что всякая наша молитва къ Богу, слѣд. и молитва за ближнихъ, какъ живыхъ, такъ и умершихъ, можетъ быть сильна и дѣйственна только тогда, когда возносится во имя Господа Іисуса (Іоан. 14, 14), Который *единъ* есть *Ходатай Бога и человѣковъ* (1 Тим. 2, 5); что, въ особенности, Онъ примирилъ насъ съ Богомъ и искупилъ отъ всякаго грѣха, когда принесъ Ему на крестѣ въ умилостивительную жертву Самого Себя—собственное тѣло и собственную кровь (Евр. 9, 14. 26; 10, 10), и что въ таинствѣ Евхаристіи доселѣ приносится Богу та же самая умилостивительная жертва, преломляется то же самое честное тѣло нашего Искупителя *за животъ міра* (Іоан. 6, 51), и проливается та же самая честная кровь Его *во оставленіе грѣховъ* (Матѳ. 26, 26—28; Лук. 22, 19. 20). Слѣд. если когда наша молитва, какъ за живыхъ, такъ равно и за умершихъ братій нашихъ, можетъ быть угодна Богу и благотворна для нихъ, то преимущественно въ то время, когда она бываетъ соединена съ приношеніемъ за нихъ безкровной умилостивительной жертвы.

5. Говорится: *иже аще речетъ слово на Сына Человѣческаго, отпустится ему: а иже речетъ на Духа Святаго, не отпустится ему, ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій* (Матѳ. 12, 32)—откуда естественно заключать, что отпущеніе грѣховъ грѣшникамъ возможно и по смерти ихъ. Равнымъ образомъ говорится, что Господь Іисусъ *иматъ нынѣ ключи ада и смерти*

(Апок. 1, 18), — слѣд. можетъ отверзать ими затворы адовы и освобождать оттуда узниковъ. Но такъ какъ, по смерти, для самихъ грѣшниковъ не остается мѣста ни для покаянія, ни для заслугъ; то объяснить эту возможность отпущенія грѣховъ грѣшникамъ и освобожденія ихъ отъ узъ ада нѣтъ другаго способа, кромѣ того, что Господь совершаетъ это по молитвамъ Церкви и въ силу безкровной, умилостивительной жертвы, приносимой за умершихъ. О скончавшихся съ хулою на Духа Святаго, или, что то же, въ смертномъ грѣхѣ, и нераскаявшихся Церковь не молится, — и вотъ потому-то, какъ сказалъ Спаситель, хула на Духа Святаго не отпустится человѣку ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій.

6. Повѣствуется, что еще въ Церкви ветхозавѣтной существовалъ обычай молиться за умершихъ. Такъ, во дни благочестиваго вождя іудейскаго, Іуды Маккавея, когда, при обозрѣніи павшихъ на полѣ сраженія, найдена была въ нихъ одеждахъ добыча отъ даровъ идольскихъ (за что собственно они пали), *вси Іудеи, благословивше правый судъ Господень... къ моленію обратишася, моливше, да сотворенный грѣхъ весьма изгладится* (2 Макк. 12, 39—42). А самъ Іуда Маккавей, тогда же собравъ дары истинному Богу, послалъ въ Іерусалимъ *принести за грѣхъ (мертвыхъ) жертву, предобрѣ и благочестно творя, о воскресеніи помышляя..., отонуду же за умершихъ моленіе сотвори, яко да отъ грѣхи очистятся* (—43—46).

II. Въ новозавѣтной Церкви поминовеніе усопшихъ, какъ преданіе Апостольское, существуетъ съ самаго ея начала. Доказательствомъ тому служатъ:

1. Всѣ древнія литургіи, какъ тѣ, которыя употреблялись или употребляются въ Церкви восточной-православной, извѣстныя подъ именами: св. Іакова, брата Господня, св. Василія Великаго, св. Іоанна Златоустаго, св. Григорія Двоеслова; такъ и литургіи церкви западной и различныхъ неправославныхъ сектъ, издревле существующихъ на востокѣ. Изъ всѣхъ этихъ литургій, какъ ни многочисленны онѣ и ни разнообразны, нѣтъ ни одной, въ которой бы не находились молитвы за умершихъ.

2. Свидѣтельства св. отцевъ и учителей Церкви. Напримѣръ—

Св. Аѳанасія Великаго: «Богоглаголивые Апостолы, освященные учители и духовные отцы, по достоинству ихъ, будучи исполнены Божественнаго Духа и по мѣрѣ вмѣстимости пріявшіе, исполнившую ихъ восторга, силу Его, Богодухновенными устами богоугодно учредили литургіи, молитвы и псалмопѣнія, и годичныя воспоминанія о усопшихъ, каковое обыкновеніе благодатію человѣколюбиваго Бога даже до нынѣ усиливается и распространяется отъ востокъ солнца до западъ, на сѣверѣ и югѣ, въ честь и славу Господа господствующихъ и Царя царствующихъ».

Св. Іоанна Златоустаго: «не напрасно узаконено Апостолами творить предъ страшными Тайнами поминовеніе объ усопшихъ: они знали, что великая бываетъ отъ сего польза для усопшихъ, великое благодѣяніе».—Не напрасно бываютъ приношенія за усопшихъ, не напрасно моленія, не напрасно милостыни: все это установилъ Духъ Святый, желая, чтобы мы получили пользу другъ чрезъ друга».

ЧЛЕНЪ II.

О БОГѢ, КАКЪ СУДІИ и МЗДОВОЗДАЯТЕЛѢ ДЛЯ ВСЕГО РОДА ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО.

I.

О ВСЕОБЩЕМЪ СУДѢ.

§ 183. Связь съ предыдущимъ, день всеобщаго суда, неизвѣстность этого дня и признаки его приближенія, въ особенности явленіе Антихриста.

I. Судъ частный, которому подвергается каждый человѣкъ по смерти своей, не есть судъ полный и окончательный, и потому естественно заставляетъ ожидать еще другаго суда, пол-

наго и рѣшительнаго. На частномъ судѣ получаетъ мздовоздаяніе только душа человѣка безъ всякаго участія тѣла, хотя и тѣло раздѣляло съ нею дѣла ея, добрыя и злыя. Послѣ частнаго суда и для праведниковъ на небеси и для грѣшниковъ во адѣ открывается только предначатіе того блаженства или мученія, которое они заслужили. Наконецъ, послѣ частнаго суда для нѣкоторыхъ грѣшниковъ остается еще возможность облегчать свою участь и даже освободиться отъ узъ ада, если не чрезъ собственныя заслуги, то по молитвамъ Церкви.

II. Но пріидетъ день, *послѣдній день* для всего рода человѣческаго (Іоан. 6, 39. 40), какъ бываетъ послѣдній день для каждаго человѣка порознь, день *кончины вѣка* и міра (Матѳ. 13, 39), какъ бываетъ день смерти человѣка, — пріидетъ день *уставленный* Богомъ, *воньже хощетъ* Онъ *судити вселеннѣй въ правдѣ* (Дѣян. 17, 31), т. е. произвести судъ всеобщій и рѣшительный. Этотъ день, потому, называется въ Писаніи *днемъ судным*ъ (Матѳ. 11, 22. 24), *днемъ суда* (2 Петр. 3, 7), *днемъ гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Римл. 2, 5). Называется также *днемъ Сына Человѣческаго* (Лук. 17, 22. 24. 26), *Господнимъ* (2 Петр. 3, 10), *Христовымъ* (2 Сол. 2, 2), *днемъ Господа нашего Іисуса Христа* (2 Кор. 1, 14), потому что Онъ явится тогда на землю уже во славѣ Своей, чтобы судить живыхъ и мертвыхъ; *днемъ великимъ* (Дѣян. 2, 20; Іуд. 6) — по тѣмъ великимъ событіямъ, которыя тогда совершатся.

III. Когда пріидетъ этотъ великій, предустановленный день, Господу не угодно было открыть намъ, для нашей же нравственной пользы. *О дни томъ и часѣ никтоже вѣсть, ни Ангели небесніи, токмо Отецъ Мой единъ* (Матѳ. 24, 36), сказалъ Христосъ ученикамъ Своимъ, вопрошавшимъ Его о семъ. И присовокупилъ: *бдите убо, яко не вѣсте, въ кій часъ Господь вашъ пріидетъ* (Матѳ. 24, 42). Впрочемъ, для ободренія праведниковъ и вразумленія грѣшниковъ, безконечно-Благій и Премудрый, какъ Самъ непосредственно, такъ и чрезъ Апостоловъ, благоволилъ предъуказать нѣкоторыя знаменія Своего втораго пришествія и кончины вѣка, нѣкоторые признаки

приближенія великаго дня суднаго. Главнѣйшими изъ такихъ признаковъ будутъ:

1. Съ одной стороны, необычайные успѣхи добра на землѣ, распространеніе Евангелія Христова во всемъ мірѣ. *И проповѣстся сіе евангеліе царствія по всей вселеннѣй, во свидѣтельство всѣмъ языкомъ, и тогда пріидетъ кончина* (Матѳ. **24**, 14), сказалъ Самъ Спаситель.

2. Съ другой стороны, необычайные успѣхи зла и явленіе на землѣ Антихриста. *Въ послѣдніи дни*, говоритъ св. Апостолъ Павелъ, *настанутъ времена люта. Будутъ бо человѣцы самолюбцы, сребролюбцы, величавы, горди, хульницы... сластолюбцы паче нежели боголюбцы, имущіи образъ благочестія, силы же его отвергшіися* (2 Тим. **3**, 1—5), такъ что *Сынъ Человѣческій пришедъ убо обрящетъ ли (си) вѣру на земли* (Лук. **18**, 8). Недовольствуясь обыкновенными своими средствами, діаволъ воздвигнетъ тогда, по допущенію Божію (2 Сол. **2**, 11), чрезвычайное для себя орудіе въ лицѣ *Антихриста*, чтобы вести чрезъ него брань съ царствомъ Христовымъ.

IV. Имя *Антихриста* употребляется въ Св. Писаніи въ двоякомъ смыслѣ: а) въ смыслѣ общемъ, и означаетъ всякаго противника Христу (ἀντί-χριστος), противоборствующаго успѣхамъ Евангелія и извращающаго или отвергающаго Его догматы (1 Іоан. **2**, 22; **4**, 3; 2 Іоан. 7); б) въ смыслѣ особенномъ и означаетъ собственно противника Христу, имѣющаго явиться предъ кончиною міра для противодѣйствія христіанству (2 Сол. **2**, 3—12). Изъ яснаго ученія объ Антихристѣ, изложеннаго преимущественно во второмъ посланіи къ Солунянамъ (гл. 2), видно, что онъ—

а) Будетъ опредѣленное лице и именно человѣкъ, но только человѣкъ беззаконный подъ особеннымъ дѣйствомъ сатаны. *Открыется*, говоритъ св. Павелъ, *человѣкъ беззаконія, сынъ погибели..., беззаконникъ... егоже есть пришествіе по дѣйству сатанину* (2 Сол. **2**, 3. 8. 9).

б) Будетъ, по характеру своему, отличаться необычайною гордостію и выдавать себя за Бога: *противникъ и превозносяйся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища, якоже ему сѣсти*

въ церкви Божіей, аки богу, показующу себе, яко богъ есть (2 Сол. 2, 4).

в) Для достиженія своей цѣли будетъ проповѣдывать ложное ученіе, противное спасительной вѣрѣ Христовой, ученіе обольстительное, которымъ и увлечетъ многихъ, слабыхъ и недостойныхъ: *его пришествіе... во всякой льсти неправды, въ погибающихъ: зане любве истины не пріяша, во еже спастися имъ. И сего ради послетъ имъ Богъ дѣйство льсти, во еже вѣровати имъ лжи: да судъ пріимутъ вси не вѣровавшіи истинѣ, но благоволившіи въ неправдѣ* (—2, 10—12).

г) Въ подтвержденіе своего ученія и для большаго обольщенія людей, будетъ совершать ложныя знаменія и чудеса: *его пришествіе по дѣйству сатанину во всякой силѣ и знаменіихъ и чудесѣхъ ложныхъ* (—9).

д) Наконецъ, погибнетъ отъ дѣйствія Христа Спасителя, когда Онъ пріидетъ судить живыхъ и мертвыхъ: *явится беззаконникъ, егоже Господь Іисусъ убіетъ духомъ устъ Своихъ, и упразднитъ явленіемъ пришествія Своего* (—8).

§ 184. Событія, имѣющія совершиться въ день всеобщаго суда, и ихъ распорядокъ.

1. Дѣйствія Антихриста на землѣ будутъ продолжаться до самаго *дня суднаго*. Въ этотъ же *великій день* совершатся слѣдующія великія событія: пріидетъ съ неба Господь—Судія живыхъ и мертвыхъ (Лук. 17, 24; 1 Кор. 1, 8), Который упразднитъ Антихриста явленіемъ пришествія Своего (2 Сол. 2, 8): по гласу Господа воскреснутъ мертвые на судъ (Іоан. 5, 25; 6, 54), и измѣнятся живые (1 Кор. 15, 51. 52); произойдетъ самый судъ надъ тѣми и другими и вообще надъ всѣмъ міромъ (Іоан. 12, 48; Рим. 2, 5. 6); послѣдуетъ кончина міра (Матѳ. 13, 39), и благодатнаго царства Христова (1 Кор. 15, 24).

2. Эти великія событія совершатся одно за другимъ такъ быстро, или даже такъ совмѣстно, что раздѣлять ихъ между собою и строго показать ихъ преемственность почти невоз-

можно. Впрочемъ, для удобнѣйшаго разсмотрѣнія каждаго изъ нихъ не несправедливо будетъ расположить ихъ, примѣнительно къ главной нашей мысли о всеобщемъ судѣ, въ такомъ порядкѣ: 1) предварительныя обстоятельства всеобщаго суда: а) пришествіе Господа—Судіи живыхъ и мертвыхъ, б) воскресеніе мертвыхъ на судъ, по гласу Господа (Іоан. 5, 25), и измѣненіе живыхъ; 2) самый судъ, его дѣйствительность, образъ и свойства; 3) наконецъ, сопутствующія обстоятельства всеобщаго суда: а) кончина міра и преобразованіе его посредствомъ огня,—ибо нельзя же представить, чтобы это совершилось до суда, прежде воскресенія мертвыхъ и измѣненія живыхъ, которые, иначе, должны бы сгорѣть вмѣстѣ съ землею (2 Петр. 3, 10) и не могли бы остаться въ живыхъ до самаго пришествія Господа (1 Кор. 15, 51), занимаясь своими обыкновенными дѣлами (Матѳ. 24, 37—41); б) кончина благодатнаго царства Христова и начало царства славы.

§ 185. Предварительныя обстоятельства всеобщаго суда: а) пришествіе Господа-Судіи живыхъ и мертвыхъ.

Пришествіе Господа на землю, какъ Судіи живыхъ и мертвыхъ, есть первое великое событіе, которое совершится въ послѣдній день міра.

1. Дѣйствительность этого будущаго, втораго пришествія Господа на землю со всею ясностію засвидѣтельствована въ Св. Писаніи. Господь Самъ говорилъ: *пріити имать Сынъ Человѣческій во славѣ Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣяніемъ его* (Матѳ. 16, 27). Ангелы, явившіеся Апостоламъ во время вознесенія Господа на небо, возвѣстили имъ: *сей Іисусъ вознесыйся отъ васъ на небо, такожде пріидетъ, имже образомъ видѣсте Его идуща на небо* (Дѣян. 1, 11). Апостолъ Іуда приводитъ въ своемъ посланіи пророчество еще Еноха, седьмаго отъ Адама: *се пріидетъ Господь во тмахъ святыхъ Ангелъ Своихъ, сотворити судъ о всѣхъ, и изобличити всѣхъ нечестивыхъ о всѣхъ дѣлѣхъ нечестія*

ихъ, имиже нечествоваша, и о всѣхъ жестокихъ словесѣхъ ихъ, яже глаголаша нань грѣшницы нечестивіи (Іуд. 14. 15).

2. Образъ втораго пришествія Своего изобразилъ Господь слѣдующими чертами:

а) Оно будетъ быстрое и внезапное. *Якоже молнія исходитъ отъ востокъ, и является до западъ, тако будетъ пришествіе Сына Человѣческаго* (Матѳ. 24, 27).

б) Прежде всего, какъ бы предтечею небеснаго Судіи, явится на небеси Его крестъ: *и тогда явится знаменіе Сына Человѣческаго на небеси: и тогда восплачутся вся колѣна земная* (—30).

в) Вслѣдъ за тѣмъ увидятъ земнородные Самого Судію, грядущаго на облацѣхъ небесныхъ, окруженнаго безчисленными сонмами Ангеловъ: *и узрятъ Сына Человѣческаго, грядуща на облацѣхъ небесныхъ съ силою и славою многою* (—30), *со Ангелы святыми* (Марк. 8, 38).

3. По характеру и цѣли своей, второе пришествіе Господа на землю будетъ совершенно отлично отъ перваго. Тогда Онъ приходилъ въ уничиженіи, *смирилъ Себе, послушливъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Филип. 2, 8). Теперь Онъ пріидетъ *во славѣ Своей, и вси святіи Ангели съ Нимъ, и сядетъ на престолѣ славы Своея* (Матѳ. 25, 31); теперь всѣ земнородные ясно увидятъ, какъ *Богъ Его превознесе и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене* (Фил. 2, 9). Тогда Онъ приходилъ, *не да послужатъ Ему, но послужити, и дати душу Свою избавленіе за многихъ* (Матѳ. 20, 28), *не да судитъ мірови, но да спасется Имъ міръ* (Іоан. 12, 47). Теперь пріидетъ—*судити вселеннѣй въ правдѣ* (Дѣян. 17, 31) и потребовать отчета отъ всѣхъ земнородныхъ, какъ воспользовались они Его заслугами, какъ усвоили себѣ спасеніе, купленное Его кровію, и *воздать комуждо по дѣяніемъ его* (Матѳ. 16, 27).

§ 186. б) Воскресеніе мертвыхъ и измѣненіе живыхъ.

Въ тотъ же послѣдній день (Іоан. 6, 40. 44) и въ то же самое время, какъ будетъ совершаться славное нисшествіе съ

небеси на землю Господа, окруженнаго небожителями, Онъ *пошлетъ предъ собою Ангелы Своя съ трубнымъ гласомъ веліимъ* (Матѳ. 24, 31), и *мертвіи услышатъ гласъ Сына Божія* (Іоан. 5, 25): *яко Самъ Господь въ повелѣніи, во гласѣ Архангеловѣ, и въ трубѣ Божіи снидетъ съ небесе, и мертвіи о Христѣ воскреснутъ первѣе: потомъ же мы живущіи оставшіи... измѣнимся* (1 Сол. 4, 16. 17; 1 Кор. 15, 52).

I. Что воскресеніе мертвыхъ *дѣйствительно будетъ*,—

1. Эта истина извѣстна была еще въ Церкви ветхозавѣтной (Дѣян. 23, 6; 24, 15). Посреди тяжкихъ страданій праведный Іовъ утѣшалъ себя мыслію: *вѣмъ, яко присносущенъ есть, иже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою терпящую сія* (Іов. 19, 25). Марѳа, сестра Лазаря, когда Господь Іисусъ сказалъ ей: *воскреснетъ братъ твой*, отвѣчала: *вѣмъ, яко воскреснетъ въ воскресеніе, въ послѣдній день* (Іоан. 11, 23. 24).

2. Эту истину со всею ясностію подтвердилъ Христосъ Спаситель, когда сказалъ: *грядетъ часъ, вонъже вси сущіи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія, и изыдутъ сотворшіи благая въ воскрешеніе живота, а сотворшіи злая, въ воскрешеніе суда* (Іоан. 5, 25. 28. 29).

3. Эту истину проповѣдывали св. Апостолы. Апостолъ Павелъ свидѣтельствовалъ о себѣ, что онъ *упованіе* имѣетъ *на Бога, яко воскресеніе хощетъ быти мертвымъ, праведникомъ же и грѣшникомъ* (Дѣян. 24, 15). Въ другомъ мѣстѣ тотъ же Апостолъ говоритъ: *аще Христосъ проповѣдуется, яко изъ мертвыхъ воста, како глаголютъ нѣцыи въ васъ, яко воскресенія мертвыхъ нѣсть: и аще воскресенія мертвыхъ нѣсть, то ни Христосъ воста... Аще бо мертвіи не востаютъ, то ни Христосъ воста: аще же Христосъ не воста, суетна вѣра ваша* (1 Кор. 15, 12—17).

II. *Возможность* воскресенія мертвыхъ также не должна подлежать сомнѣнію.

1. Христосъ Спаситель указывалъ на эту возможность и словомъ и дѣломъ. Словомъ, когда, изъясняя плоды таинства Евхаристіи, засвидѣтельствовалъ: *ядый Мою плоть, и піяй Мою*

кровь, имать животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ послѣдній день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво. Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ. Якоже посла Мя живый Отецъ, и Азъ живу Отца ради: и ядый Мя, и той живъ будетъ Мене ради (Іоан. 6, 54—57). Дѣломъ, когда дѣйствительно воскрешалъ умершихъ еще во дни служенія Своего на землѣ (Лук. 7, 14; 8, 49; Іоан. 11, 44), воскресилъ въ минуты смерти Своей, невидимою силою, тѣлеса многихъ Святыхъ во Іерусалимѣ (Матө. 27, 52. 53), и наконецъ воскресъ Самъ (1 Кор. 15, 20 и др.).

2. Апостолы, въ объясненіе той же возможности воскресенія мертвыхъ, указывали: а) на всемогущество Бога Отца: *Богъ и Господа воздвиже, и насъ воздвигнетъ силою своею* (1 Кор. 6, 14); б) на отношеніе къ намъ Сына Божія: *Христосъ воста отъ мертвыхъ: начатокъ умершымъ бысть... Якоже бо о Адамѣ вси умираютъ, такожде и о Христѣ вси оживутъ* (—15, 20. 22); в) на отношеніе къ намъ Духа Святаго животворящаго: *аще духъ воскресившаго Іисуса отъ мертвыхъ живетъ въ васъ, воздвигій Христа изъ мертвыхъ оживотворитъ и мертвенная тѣлеса ваша, живущимъ духомъ его въ васъ* (Римл. 8, 11); г) на символы воскресенія въ природѣ: *речетъ нѣкто: како востанутъ мертвіи? коимъ же тѣломъ пріидутъ? Безумне, ты еже сѣеши, не оживетъ, аще не умретъ: и еже сѣеши, не тѣло будущее сѣеши, но голо зерно, аще случится, пшеницы, или иного отъ прочихъ. Богъ же даетъ ему тѣло, якоже восхощетъ, и коемуждо сѣмени свое тѣло* (1 Кор. 15, 35—38).

III. Воскресеніе мертвыхъ будетъ *всеобщее* и *одновременное*. Т. е.—а) воскреснутъ всѣ люди: *якоже о Адамѣ вси умираютъ, такожде и о Христѣ вси оживутъ* (1 Кор. 15, 22); б)—не только праведные, но и грѣшные: *воскресеніе хощетъ быти мертвымъ, праведникомъ же и грѣшникомъ* (Дѣян. 24, 15); в) воскреснутъ всѣ вмѣстѣ, и праведные и грѣшные: *грядетъ часъ, вонъже вси сущіи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія, и изыдутъ сотворшіи благая, въ воскрешеніе живота, а сотворшіи злая, въ воскрешеніе суда* (Іоан. 5, 28. 29).

IV. По *качествамъ* своимъ воскресшія тѣла—

1. Будутъ *существенно тѣ же*, какія соединены были съ извѣстными душами въ продолженіе настоящей жизни. Это видно: а) изъ самаго понятія о воскресеніи, которое означаетъ возстановленіе и оживленіе того же самаго, что умерло, а не образованіе или сотвореніе чего-либо новаго; б) изъ примѣра Христа Спасителя, воскресшаго изъ гроба въ Своемъ собственномъ тѣлѣ (Іоан. 20, 25—27); в) изъ ясныхъ мѣстъ Писанія, гдѣ говорится, что именно *сущіи во гробѣхъ* услышатъ гласъ Сына Божія, и услышавше оживутъ (Іоан. 5, 28); что подобаетъ тлѣнному *сему* облещися въ нетлѣніе, мертвенному *сему* облещися въ безсмертіе (1 Кор. 15, 53).

2. Но, съ другой стороны, будутъ и *отличны* отъ настоящихъ тѣлъ: потому что возстанутъ въ видѣ *преображенномъ*, по подобію воскресшаго тѣла Христа Спасителя, *Иже*, какъ говоритъ Апостолъ, *преобразитъ тѣло смиренія нашего, яко быти сему сообразну тѣлу славы Его* (Фил. 3, 21). Въ частности, это отличіе будущихъ, воскресшихъ тѣлъ нашихъ, отъ настоящихъ св. Павелъ изображаетъ слѣдующими словами: *сѣется въ тлѣніе, востаетъ въ нетлѣніи: сѣется не въ честь, востаетъ въ славѣ: сѣется въ немощи, востаетъ въ силѣ: сѣется тѣло душевное, востаетъ тѣло духовное* (1 Кор. 15, 42—44). Т. е. воскресшія тѣла будутъ:

а) *Нетлѣнны и безсмертны*, какъ сказалъ еще Спаситель: *сподобльшіися вѣкъ онъ улучити и воскресеніе, еже отъ мертвыхъ, ни женятся, ни посягаютъ, ни умрети бо ктому могутъ* (Лук. 20, 35. 36).

б) *Славны* или *свѣтоносны*, подобно тѣлу Христа Спасителя, когда Онъ преобразился на Ѳаворѣ (Фил. 3, 21), и согласно Его Божественному обѣтованію: *тогда праведницы просвѣтятся яко солнце, въ царствіи Отца ихъ* (Матѳ. 13, 43).

в) *Сильны* и *крѣпки*, какъ непричастныя ни изнеможенію, ни вообще немощамъ настоящей жизни.

г) *Духовны*, т. е. въ противоположность нынѣшнему *душевному, перстному* или грубо-вещественному тѣлу, явятся *весьма тонкими, легкими, небесными* (1 Кор. 15, 48. 49), не

будутъ имѣть нужды ни въ пищѣ, ни въ питіи (1 Кор. 6, 13), сдѣлаются непричастными и другимъ тѣлеснымъ потребностямъ, подобно духамъ безплотнымъ — Ангеламъ (Лук. 20, 36; Матѳ. 22, 30).

3. Впрочемъ необходимо замѣтить:

а) Что всѣ означенныя свойства будутъ, несомнѣнно, принадлежать тѣламъ воскресшихъ праведниковъ, предназначенныхъ для вѣчнаго блаженства, но не всѣ — тѣламъ воскресшихъ грѣшниковъ. По крайней мѣрѣ, никакъ нельзя сказать, что и послѣднія тѣла востанутъ въ славѣ и просвѣтятся, когда это свойство ясно приписывается Самимъ Спасителемъ однимъ только праведникамъ (Матѳ. 13, 43), и было бы совершенно несообразно ни съ заслугами воскресшихъ грѣшниковъ, ни съ назначеніемъ ихъ для адскихъ мученій. Можно съ достовѣрностію утверждать только одно, что и тѣла грѣшниковъ востанутъ нетлѣнны и безсмертны; потому что это свойство усвояетъ Апостолъ вообще тѣламъ воскресшимъ, когда говоритъ о всѣхъ умершихъ: *вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни* (1 Кор. 15, 52. 53).

б) Что тѣла самихъ праведниковъ не всѣ будутъ имѣть означенныя свойства въ одинаковой мѣрѣ, не всѣ одинаково просвѣтятся, а соотвѣтственно заслугамъ каждаго праведника. Ибо св. Апостолъ ясно говоритъ: *ина слава солнцу, и ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ: звѣзда бо отъ звѣзды разнствуетъ во славѣ. Такожде и воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 41. 42).

V. Раскрывъ, сколько для насъ нужно и полезно, тайну будущаго воскресенія мертвыхъ, св. Апостолъ Павелъ открылъ вмѣстѣ и другую тайну относительно тѣхъ, которые останутся живыми до дня втораго пришествія Христова. *Се тайну*, писалъ онъ Коринѳскимъ ученикамъ своимъ, которымъ только-что изложилъ ученіе о воскресеніи, *се тайну вамъ глаголю: вси бо не успнемъ, вси же измѣнимся: Вскорѣ, во мгновеніи ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся. Подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися*

въ безсмертіе (1 Кор. 15, 51—53). Изъ этихъ словъ очевидны три слѣдующія истины:

1. Измѣненіе живыхъ въ послѣдній день совершится такъ же быстро, какъ и воскресеніе мертвыхъ: *вскорѣ, во мгновеніи ока, въ послѣдней трубѣ.*

2. Измѣненіе живыхъ послѣдуетъ отъ той же самой причины, отъ того же всемогущаго гласа Христова, отъ котораго воскреснутъ и мертвые, въ одно и то же время, а не прежде: *вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни и мы измѣнимся* (1 Кор. 15, 52; снес. 1 Сол. 4, 15).

3. Измѣненіе живыхъ будетъ состоять въ томъ же, въ чемъ и воскресеніе мертвыхъ, именно: нынѣшнія тѣла наши, тлѣнныя и мертвенныя, преобразятся въ нетлѣнныя и безсмертныя: *подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 53).

§ 187. Самый судъ всеобщій: его дѣйствительность, образъ и свойства.

Вслѣдъ за тѣмъ, какъ явится на землю въ славѣ Своей Судія живыхъ и мертвыхъ, и по гласу Его воскреснутъ мертвые и измѣнятся живые, начнется самый судъ надъ ними,— *судъ всеобщій.*

I. Дѣйствительность всеобщаго суда непререкаемо засвидѣтельствована въ Писаніи. Такъ — а) Христосъ Спаситель ясно училъ: *пріити имать Сынъ Человѣческій во славѣ Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣяніемъ его* (Матѳ. 16, 27); б) св. Апостолы проповѣдывали съ не меньшею ясностію: *се пріидетъ Господь во тмахъ святыхъ Ангелъ своихъ, сотворити судъ о всѣхъ, и изобличити всѣхъ нечестивыхъ о всѣхъ дѣлѣхъ нечестія ихъ* (Іуд. 14. 15). *Всѣмъ бо явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да пріиметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10).

II. Образъ всеобщаго суда, начертанный въ словѣ Божіемъ представляетъ намъ—

1. Судію, сѣдящаго на престолѣ славы: *егда пріидетъ Сынъ Человѣческій въ славѣ Своей, и вси святіи Ангели съ Нимъ: тогда сядетъ на престолѣ славы Своея* (Матѳ. 25, 31).

2. Исполнителей воли Его и какъ-бы соучастниковъ на судѣ. Исполнителями воли Его будутъ Ангелы: *и послетъ Ангелы Своя съ трубнымъ гласомъ веліимъ, и соберутъ избранныя Его отъ четырехъ вѣтръ, отъ конецъ небесъ до конецъ ихъ* (Матѳ. 24, 31), *и соберутъ отъ царствія Его вся соблазны, и творящихъ беззаконіе* (13, 41), *и отлучатъ злыя отъ среды праведныхъ* (—49). Соучастниками въ судѣ будутъ Святые, по крайней мѣрѣ, совершеннѣйшіе изъ Святыхъ, каковы св. Апостолы: *аминь глаголю вамъ,* сказалъ Христосъ ученикамъ Своимъ, *яко вы шедшіи по Мнѣ, въ пакибытіе, егда сядетъ Сынъ Человѣческій на престолѣ славы Своея, сядете и вы на двоюнадесяте престолу, судяще обѣманадесяте колѣнома Израилевома* (Матѳ. 19, 28). *Не вѣсте ли,* вопрошалъ св. Павелъ Коринѳянъ, *яко святіи мірови имутъ судити* (1 Кор. 6, 2)?

3. Подсудимыхъ. На судъ предстанутъ—а) всѣ люди, живые и мертвые: *и соберутся предъ Нимъ вси языцы* (Матѳ. 25, 32), *яко Той есть нареченный отъ Бога Судія живымъ и мертвымъ* (Дѣян. 10, 42); б) праведные и злые: *всѣмъ бо явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да пріиметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10); в) не только всѣ люди, но и падшіе духи, которыхъ, по свидѣтельству Апостола, *Богъ не пощадѣ, но пленицами мрака связавъ предаде на судъ мучимыхъ блюсти* (2 Петр. 2, 4).

4. Предметъ суда. Предметомъ суда будутъ — а) не только дѣла человѣческія: такъ какъ Господь *воздастъ коемуждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6); б) но и слова: *глаголю же вамъ: яко всяко слово праздное, еже аще рекутъ человѣцы, воздадятъ о немъ слово въ день судный* (Матѳ. 12, 36); в) и самыя сокровенныя помышленія: ибо *пріидетъ Господь, Иже во свѣтѣ приведетъ тайная тмы, и объявитъ совѣты сердечныя: и тогда похвала будетъ комуждо отъ Бога* (1 Кор. 4, 5).

5. Разлученіе праведныхъ отъ грѣшныхъ. *И разлучитъ ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ.*

И поставитъ овцы одесную Себе, а козлища ошуюю (Матѳ. 25, 32. 33).

6. Произнесеніе Судіею приговора тѣмъ и другимъ. *Тогда речетъ царь сущимъ одесную Его: пріидите благословенніи Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра* (Матѳ. 25, 34)... *Тогда речетъ и сущимъ ошуюю Его: идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его* (—41).

III. По представленному изображенію суда, имѣющаго быть при кончинѣ міра, можно заключать и о свойствахъ этого суда. Онъ, очевидно, будетъ—

1. *Всеобщій:* потому что будетъ простираться на всѣхъ людей, живыхъ и мертвыхъ, добрыхъ и злыхъ, на самыхъ даже ангеловъ падшихъ: тогда *имать* Господь *судити вселеннѣй* (Дѣян. 17, 31).

2. *Торжественный* и *открытый:* потому что Судія явится во всей славѣ Своей со всѣми святыми Ангелами, и произведетъ судъ предъ лицемъ всего міра, небеснаго, земнаго и преисподняго.

3. *Строгій* и *страшный:* потому что совершится по всей правдѣ Божіей, и только одной правдѣ,—то будетъ *день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Рим. 2, 5).

4. *Рѣшительный и послѣдній:* потому что неизмѣнно опредѣлитъ на всю вѣчность участь каждаго изъ подсудимыхъ (Матѳ. 25, 46).

§ 188. Сопутствующія обстоятельства всеобщаго суда: а) кончина міра.

Въ тотъ же *послѣдній день*, въ который совершится послѣдній судъ Божій надъ всѣмъ міромъ, послѣдуетъ и кончина міра.

Въ Св. Писаніи ясно показаны: а) дѣйствительность или достовѣрность этого будущаго событія; б) его сущность и образъ и в) тѣсная связь со всеобщимъ судомъ.

1. Дѣйствительность. Что существующій міръ будетъ имѣть конецъ, это—а) предсказалъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Псалмо-

пѣвецъ, взывая къ Богу: *въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоею суть небеса. Та погибнутъ, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшаютъ, и яко одежду свіеши я* (Пс. **101**, 26. 27); б) засвидѣтельствовалъ въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Христосъ Спаситель, когда говорилъ: *небо и земля мимоидетъ* (Матѳ. **24**, 35), и далъ обѣтованіе ученикамъ Своимъ: *се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка* (Матѳ. **28**, 20). Что конецъ міра послѣдуетъ именно въ тотъ день, въ который совершится и всеобщій судъ, это видно — а) изъ словъ Спасителя въ притчѣ о сѣмени: *жатва кончина вѣка есть, а жатели Ангели суть. Якоже убо собираютъ плевелы, и огнемъ сожигаютъ: тако будетъ въ скончаніе вѣка сего..., изыдутъ Ангели, и отлучатъ злыя отъ среды праведныхъ* (Матѳ. **13**, 39. 40. 49); б) изъ словъ св. Апостола Петра: *нынѣшняя небеса и земля тѣмже словомъ сокровена суть, огню блюдома на день суда и погибели нечестивыхъ человѣкъ* (2 Петр. **3**, 7).

2. Сущность и образъ. Кончина міра будетъ состоять не въ томъ, будто онъ совершенно разрушится и уничтожится, а въ томъ, что онъ только измѣнится и обновится посредствомъ огня. *Та погибнутъ*, сказалъ Псалмопѣвецъ о нынѣшнемъ небѣ и землѣ; но далѣе объяснилъ свою мысль: *яко риза обетшаютъ и измѣнятся* (Пс. **101**, 26. 27). И св. Петръ, сказавъ, что нынѣшнія небеса и земля огню блюдутся на день суда, продолжаетъ: *пріидетъ же день Господень яко тать въ нощи, воньже небеса убо съ шумомъ мимоидутъ, стихіи же сжигаемы разорятся, земля же и яже на ней дѣла сгорятъ*; и еще: *егоже ради небеса жегома разорятся, и стихіи опаляеми растаются* (2 Петр. **3**, 10. 12); но непосредственно за тѣмъ присовокупляетъ: *нова же небесе и новы земли по обѣтованію Его чаемъ, въ нихже правда живетъ* (—13). Св. Іоаннъ Богословъ, дѣйствительно, и видѣлъ въ откровеніи *небо ново и землю нову: первое бо небо и земля первая преидоша* (Ап. **21**, 1).

3. Тѣсная связь со всеобщимъ судомъ. На эту связь указываетъ св. Апостолъ Павелъ словами: *чаяніе твари откровенія сыновъ Божіихъ чаетъ. Суетѣ бо тварь повинуся не волею, но*

за повинувшаго ю на упованіи: яко и сама тварь свободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ (Римл. 8, 19—21). Вслѣдствіе паденія человѣка вся тварь невольно покорилась работѣ истлѣнія, и *совоздыхаетъ, и сболѣзнуетъ съ нами* (—22). Когда окончится дѣло возстановленія человѣка: тогда, по тому же закону, должна и тварь освободиться отъ своей работы и вообще отъ гибельныхъ слѣдствій грѣха. Но дѣло возстановленія человѣческаго окончится всеобщимъ судомъ, на которомъ и послѣдуетъ *откровеніе сыновъ Божіихъ*. Слѣд. вмѣстѣ съ тѣмъ и *сама тварь* должна освободиться *отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ;* весь міръ вещественный долженъ очиститься отъ гибельныхъ слѣдствій грѣха человѣческаго и обновиться. Это-то обновленіе міра и совершится въ послѣдній день посредствомъ огня, такъ что на новомъ небѣ и новой землѣ не останется уже ничего грѣховнаго, а будетъ *жить одна правда* (2 Петр. 3, 13).

§ 189. б) Кончина благодатнаго царства Христова и начало царства славы.

Вмѣстѣ съ кончиною міра вещественнаго и преобразованіемъ его въ міръ новый, лучшій, послѣдуетъ кончина и благодатнаго царства Христова и откроется вѣчное царство Божіе, царство славы.

I. Мысль о кончинѣ въ то время благодатнаго царства Христова ясно выразилъ св. Апостолъ Павелъ, когда, говоря о будущемъ воскресеніи мертвыхъ во второе пришествіе Спасителя, писалъ къ Коринѳянамъ: *таже кончина, егда предастъ царство Богу и Отцу: егда упразднитъ всяко начальство и всяку власть и силу. Подобаетъ бо Ему царствовати, дондеже положитъ вся враги подъ ногама Своима. Послѣдній же врагъ испразднится смерть* (1 Кор. 15, 24—26). А этотъ послѣдній врагъ испразднится именно тогда, когда не только воскреснутъ всѣ люди и содѣлаются *нетлѣнными* (—52), но и *сама тварь свободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ* (Рим. 8, 21); и когда *будетъ слово написанное: пожерта*

быть смерть побѣдою. Гдѣ ти, смерте, жало? гдѣ ти, аде, побѣда (1 Кор. 15, 54. 55)?

II. Въ подтвержденіе же той мысли, что, вслѣдъ за кончиною царства благодати, откроется новое царствіе Божіе, царство славы, въ которомъ Господь, купно со Отцемъ и Св. Духомъ, будетъ царствовать вѣчно, служатъ:

1. Съ одной стороны—а) слова Спасителя: *тогда* (т. е. непосредственно послѣ всеобщаго суда и слѣд. кончины царства благодати) *праведницы просвѣтятся, яко солнце, въ царствіи Отца ихъ* (Матѳ. 13, 43); б) свидѣтельство св. Апостола Павла, что, по воскресеніи мертвыхъ, *плоть и кровь царствія Божія наслѣдити не могутъ* (1 Кор. 15, 50), *неправедницы царствія Божія не наслѣдятъ* (1 Кор. 6, 9).

2. Съ другой—слова: а) Ангела-благовѣстника Пресв. Дѣвѣ о Христѣ Спасителѣ: *царствію Его не будетъ конца* (Лук. 1, 33); б) Апостола Петра: *обильно приподастся вамъ входъ въ вѣчное царство Господа нашего и Спаса Іисуса Христа* (2 Петр. 1, 11); в) Апостола Павла: *вѣрно слово: аще бо съ Нимъ умрохомъ, то съ Нимъ и оживемъ: аще терпимъ, съ Нимъ и воцаримся* (2 Тим. 2, 11. 12); г) наконецъ, Самого Спасителя въ Апокалипсисѣ Іоанна Богослова: *побѣждающему дамъ сѣсти со Мною на престолѣ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и сѣдохъ со Отцемъ Моимъ на престолѣ Его* (—3, 21).

II.

О МЗДОВОЗДАЯНІИ ПОСЛѢ ВСЕОБЩАГО СУДА.

§ 190. Связь съ предыдущимъ и свойства этого мздовоздаянія.

Въ заключеніе всеобщаго суда праведный Судія произнесетъ Свой окончательный приговоръ и праведникамъ и грѣшникамъ,—скажетъ первымъ: *пріидите благословенніи Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра* (Матѳ. 25, 34); скажетъ послѣднимъ: *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и аггеломъ его* (—41).

И тотчасъ *идутъ сіи въ муку вѣчную: праведницы же въ животъ вѣчный* (—46). Это мздовоздаяніе послѣ всеобщаго суда будетъ полное, совершенное, рѣшительное. Полное: т. е. не для одной только души человѣка, какъ послѣ частнаго суда, а для души вмѣстѣ и для тѣла, — для полнаго человѣка. Совершенное: потому что будетъ состоять не въ предначатіи только блаженства для праведниковъ и мученія для грѣшниковъ, какъ послѣ частнаго суда, а во всецѣломъ блаженствѣ и мученіи, соотвѣтственно заслугамъ каждаго. Рѣшительное: потому что для всѣхъ пребудетъ неизмѣннымъ во вѣки, и ни для кого изъ грѣшниковъ не останется никакой возможности освободиться когда либо изъ ада, какъ остается она для нѣкоторыхъ послѣ частнаго суда (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 60. 68).

§ 191. Мздовоздаяніе грѣшникамъ: а) въ чемъ будутъ состоять ихъ муки?

Мученія, на которыя будутъ осуждены грѣшники праведнымъ судомъ Божіимъ, Слово Божіе изображаетъ разными чертами и съ разныхъ сторонъ. Оно упоминаетъ:

1. Объ удаленіи грѣшниковъ отъ Бога и ихъ проклятіи. *Идите отъ Мене проклятіи* (Матѳ. 25, 41), скажетъ имъ грозный Судія, *не вѣмъ васъ..., отступите отъ Мене вси дѣлателіе неправды* (Лук. 13, 27). И это удаленіе отъ Бога и проклятіе будетъ для несчастныхъ само по себѣ величайшимъ наказаніемъ. Тогда настанетъ для нихъ смерть вторая (Апок. 20, 14), смерть лютѣйшая въ вѣчномъ удаленіи отъ Источника жизни.

2. О томъ, что грѣшники будутъ лишены всѣхъ благъ царствія небеснаго, которыхъ удостоятся праведники. Самъ Спаситель засвидѣтельствовалъ, что тогда, какъ *мнози отъ востокъ и западъ пріидутъ и возлягутъ съ Авраамомъ, и Исаакомъ, и Іаковомъ въ царствіи небеснѣмъ*, недостойные *сынове царствія изгнани будутъ во тму кромѣшнюю* (Матѳ. 8, 11. 12) и, находясь *въ мукахъ*, будутъ *зрѣть Авраама издалеча* и праведниковъ *на лонѣ его* (Лук. 16, 23).

3. О мѣстѣ, куда удалены будутъ грѣшники, и объ ихъ сообществѣ. Мѣсто это называется то *бездною*, страшною и для самихъ демоновъ (Лук. 8, 31), то *адомъ* (Лук. 16, 22), или *землею тмы вѣчныя, идѣже нѣсть свѣта* (Іов. 10, 22), то *геенною огненною* (Матѳ. 5, 22. 28), *пещію огненною* (—13, 50), *езеромъ огненнымъ и жупельнымъ* (Апок. 19, 20). И въ такомъ-то мѣстѣ грѣшники, впродолженіе цѣлой вѣчности, не будутъ видѣть вокругъ себя никого, кромѣ отверженныхъ духовъ злобы, бывшихъ главною причиною ихъ .погибели (Матѳ. 25, 41).

4. О внутреннихъ мученіяхъ грѣшниковъ во адѣ. Тогда исполнится на нихъ во всей обширности слово Апостола: *скорбь и тѣснота на всяку душу человѣка, творящаго злое* (Рим. 2, 9). Воспоминаніе протекшей жизни, которую такъ безразсудно погубили они на порочныя дѣла, непрестанные укоры совѣсти за всѣ, когда либо сдѣланныя, беззаконія, позднее сожалѣніе о томъ, что не воспользовались Богодарованными средствами ко спасенію, тягостнѣйшее сознаніе, что уже нѣтъ возможности покаяться, исправиться и спастися,—все будетъ терзать несчастныхъ непрестанно.

5. О внѣшнихъ мученіяхъ грѣшниковъ во адѣ. Эти мученія представляются въ Св. Писаніи подъ образомъ червя неумирающаго, и гораздо чаще—огня неугасающаго. Христосъ Спаситель, предохраняя насъ отъ соблазновъ, сказалъ между прочимъ: *аще нога твоя соблажняетъ тя, отсѣцы ю: добрѣе ти есть внити въ животъ хрому, нежеле двѣ нозѣ имущу ввержену быти въ геенну, во огнь неугасающій: идѣже червь ихъ не умираетъ, и огнь не угасаетъ* (Марк. 9, 45. 46; снес. 44, 48); въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ замѣтилъ, что богачъ, находящійся по смерти своей во адѣ, *стражд*етъ *во пламени* (Лук. 16, 24), и на всеобщемъ судѣ произнесетъ грѣшникамъ: *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный* (Матѳ. 25, 41). Св. Апостолъ Павелъ также свидѣтельствуетъ, что будущій Судія живыхъ и мертвыхъ *во огни пламенни* дастъ *отмщеніе невѣдущымъ Бога, и непослушающымъ благовѣствованія Господа нашего Іисуса Христа* (2 Сол. 1, 8).

6. О слѣдствіяхъ всѣхъ этихъ мученій, внутреннихъ и внѣшнихъ, каковы: плачъ и скрежетъ зубовъ, отчаяніе, погибель вѣчная. *Ту будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ*, не разъ повторялъ Спаситель о гееннѣ (Матѳ. 8, 12; 13, 42. 50; 25, 30). *Между нами и вами*, сказалъ праведный Авраамъ богачу, находящемуся во адѣ, *пропасть велика утвердися, яко да хотящіи прейти отсюду къ вамъ, не возмогутъ, ни иже оттуду, къ намъ преходятъ* (Лук. 16, 26). *Иже муку пріимутъ*, засвидѣтельствовалъ Апостолъ о грѣшникахъ, *погибель вѣчную* (2 Сол. 1, 9).

§ 192. б) Степени адскихъ мученій.

Впрочемъ, хотя всѣ грѣшники подвергнутся адскимъ мученіямъ, но не всѣ въ одинаковой степени: одни будутъ наказаны больше, другіе менѣе, каждый соразмѣрно грѣхамъ своимъ. Эту истину ясно возвѣщаетъ Св. Писаніе. Христосъ Спаситель сказалъ, что *рабъ вѣдѣвый волю господина своего, и не уготовавъ, ни сотворивъ по волѣ его, біенъ будетъ много. Невѣдѣвый же, сотворивъ же достойная ранамъ, біенъ будетъ мало* (Лук. 12, 47. 48); что фарисеи, *иже снѣдаютъ домы вдовицъ, и виною далече молятся: сіи пріимутъ лишше осужденіе* (Лук. 20, 47); что *отраднѣе будетъ земли Содомстѣй и Гоморрстѣй въ день судный, неже граду тому*, въ которомъ не примутъ Апостоловъ (Матѳ. 10, 15), а Тиру и Сидону отраднѣе, нежели Хоразину и Виѳсаидѣ (—11, 21. 22). Св. Апостолъ училъ, что праведный Судія на всеобщемъ судѣ *воздастъ коемуждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6).

§ 193. в) Вѣчность адскихъ мученій.

Но различаясь между собою по степени, мученія грѣшниковъ во адѣ нимало не будутъ различны по отношенію къ продолжительности: потому что для всѣхъ будутъ равно вѣчны и нескончаемы.

I. Св. Писаніе, дѣйствительно, изображаетъ эти мученія грѣшниковъ—

1. Вѣчными. Самъ Спаситель засвидѣтельствовалъ, что послѣ всеобщаго суда Онъ скажетъ грѣшникамъ: *идите отъ Мене прокляти во огнь вѣчный...*, *и идутъ сіи въ муку вѣчную* (Матѳ. 25, 41. 46). Въ посланіи Апостола Іуды читаемъ: *Содома и Гоморра, и окрестныя ихъ грады, подобнымъ имъ образомъ преблудивша, и ходивша въ слѣдъ плоти иныя, предлежатъ въ показаніе огня вѣчнаго судъ подъемше* (—7). Апостолъ Павелъ выражается, что грѣшники *муку пріимутъ погибель вѣчную отъ лица Господня* (2 Сол. 1, 9). Въ Апокалипсисѣ говорится, что *дымъ мученія* грѣшниковъ *во вѣки вѣковъ восходитъ: и не имутъ покоя день и нощь* (14, 11), и что діаволъ и клевреты его, вмѣстѣ съ которыми и отъидутъ въ геенну грѣшники, *мучени будутъ день и нощь во вѣки вѣковъ* (20, 10).

2. Нескончаемыми. Эту нескончаемость мученій грѣшниковъ—а) предсказалъ еще пророкъ Исаія: *червь ихъ не скончается, и огнь ихъ не угаснетъ* (Исаіи 66, 24); б) потомъ—св. Іоаннъ Предтеча, свидѣтельствуя о Христѣ Спасителѣ: *Емуже лопата въ руцѣ Его, и отребитъ гумно Свое, и соберетъ пшеницу Свою въ житницу: плевы же сожжетъ огнемъ негасающимъ* (Матѳ. 3, 12); в) наконецъ, Самъ Спаситель въ слѣдующей сильной рѣчи: *аще соблажняетъ тя рука твоя, отсѣцы ю: добрѣе ти есть бѣднику (безъ руки) въ животъ внити, неже обѣ руцѣ имущу внити въ геенну, во огнь неугасающій: идѣже червь ихъ не умираетъ, и огнь не угасаетъ* (Марк. 9, 43—48).

II. Православная Церковь всегда вѣровала, что мученія адскія будутъ вѣчны. Вѣру свою она выразила—а) торжественно на пятомъ вселенскомъ Соборѣ, когда осудила лжеученіе Оригеново, будто демоны и нечестивые люди будутъ страдать во адѣ только до опредѣленнаго времени, и за тѣмъ снова будутъ возстановлены въ свое первобытное, невинное состояніе; б) также въ символѣ Аѳанасіевомъ, гдѣ читаемъ: «благая содѣявшіи пойдутъ въ жизнь вѣчную; злая же въ огнь вѣчный».

§ 194. Мздовоздаяніе праведникамъ: а) въ чемъ будетъ состоять ихъ блаженство.

Сколько, съ одной стороны, мрачными чертами изображаетъ слово Божіе участь грѣшниковъ послѣ всеобщаго суда: столько же, съ другой, свѣтлыми и радостными участь праведниковъ.

1. Они наслѣдуютъ *уготованное* имъ *царство отъ сложенія міра* (Матѳ. 25, 34), — царство, которое называется также царствомъ небеснымъ (Матѳ. 5, 3. 10), царствомъ Божіимъ (Марк. 9, 47), царствомъ Отца (Матѳ. 13, 43), царствомъ Господа Іисуса Христа (2 Петр. 1, 11); называется еще градомъ Бога живаго (Евр. 12, 22), домомъ Отца (Іоан. 14, 2).

2. Въ этомъ царствѣ, градѣ, домѣ Божіемъ первымъ источникомъ блаженства для праведниковъ будетъ постоянное ихъ сопребываніе, сожительство съ Самимъ Богомъ и Господомъ Іисусомъ Христомъ, и постоянное соучастіе въ Божественной славѣ, сколько то возможно для твари. *Иду*, говорилъ Спаситель ученикамъ Своимъ предъ Своимъ отшествіемъ изъ міра, *уготовати мѣсто вамъ. И аще уготовлю мѣсто вамъ, паки пріиду и поиму вы къ Себѣ: да, идѣже есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 1—3). И потомъ — въ молитвѣ ко Отцу: *Отче, ихже далъ еси Мнѣ, хощу, да идѣже есмь Азъ, и тіи будутъ со Мною: да видятъ славу Мою, юже далъ еси Мнѣ, яко возлюбилъ Мя еси прежде сложенія міра* (Іоан. 17, 24). Наконецъ, въ Апокалипсисѣ засвидѣтельствовалъ: *побѣждающему дамъ сѣсти со Мною на престолѣ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и сѣдохъ со Отцемъ Моимъ на престолѣ Его* (—3, 21). Св. Апостолъ Павелъ писалъ христіанамъ: *вѣрно слово: аще бо съ Нимъ умрохомъ, то съ Нимъ и оживемъ: аще терпимъ, съ Нимъ и воцаримся* (2 Тим. 2, 11. 12), *и тако всегда съ Господемъ будемъ* (1 Сол. 4, 17). Тогда праведники явятся дѣйствительно *наслѣдницы убо Богу, снаслѣдницы же Христу* (Римл. 8, 17).

3. Пребывая постоянно съ Господомъ въ царствіи небесномъ, праведники удостоятся зрѣть Тріипостаснаго лицемъ къ

лицу: *блажени чистіи сердцемъ, яко тіи Бога узрятъ* (Матѳ. 5, 8). И въ этомъ лицезрѣніи Всесовершеннаго будутъ непрестанно обрѣтать—

а) Полное удовлетвореніе для своего ума, жаждущаго истины: *видимъ нынѣ* (Бога), говоритъ св. Апостолъ, *якоже зерцаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу: нынѣ разумѣю отчасти, тогда же познаю, якоже и познанъ быхъ* (1 Кор. 13, 12). *Тогда, еже отчасти, упразднится* (—10), *вѣра* упразднится, и настанетъ одно непосредственное *видѣніе* (2 Кор. 5, 7).

б) Полное удовлетвореніе для своей воли, жаждущей добра: *блажени алчущіи и жаждущіи правды, яко тіи насытятся* (Матѳ. 5, 6). По мѣрѣ того, какъ праведники болѣе и болѣе будутъ созерцать и постигать умомъ своимъ совершенства Всесовершеннаго, они болѣе и болѣе будутъ воспламеняться къ Нему любовію, которая, по слову Апостола, *николиже отпадаетъ* (1 Кор. 13, 8), болѣе и болѣе усовершаться въ безусловномъ повиновеніи Его святѣйшей волѣ и въ нравственномъ уподобленіи Ему: *возлюбленніи*, говорилъ св. Іоаннъ Богословъ, *нынѣ чада Божія есмы, и не у явися, что будемъ: вѣмы же, яко, егда явится, подобни Ему будемъ, ибо узримъ Его, якоже есть* (1 Іоан. 3, 2. 3).

в) Полное удовлетвореніе для своего сердца, жаждущаго блаженства. Ибо чрезъ самую любовь свою удостоятся ближайшаго общенія и единенія съ Богомъ, источникомъ блаженства: *Богъ любы есть, и пребываяй въ любви, въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ пребываетъ* (1 Іоан. 4, 16). Тогда-то исполнятся на нихъ, во всей силѣ, слова Спасителя: *да вси едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мнѣ, и Азъ въ Тебѣ, да и тіи въ Насъ едино будутъ... Азъ въ нихъ, и Ты во Мнѣ, да будутъ совершени во едино* (Іоан. 17, 21. 23).

4. Блаженному состоянію праведниковъ по душѣ будетъ соотвѣтствовать въ царствіи небесномъ состояніе ихъ по тѣлу. Кромѣ того, что ихъ тѣла, какъ мы уже видѣли, возстанутъ для будущей жизни *нетлѣнными, славными* или свѣтоносными, *сильными, духовными* (§ 184), они будутъ изъяты отъ всѣхъ

нуждъ жизни настоящей. *Не взалчутъ ктому,* говоритъ тайнозритель о Святыхъ на небеси, *ниже вжаждутъ, не имать же пасти на нихъ солнце, ниже всякъ зной* (Апок. 7, 16). *И отъиметъ Богъ всяку слезу отъ очiю ихъ, и смерти не будетъ ктому: ни плача, ни вопля, ни болѣзни не будетъ ктому* (—21, 4).

5. Ко всему этому присовокупится ближайшее, блаженнѣйшее соотношенiе праведниковъ между собою и съ Ангелами. Ибо всѣ не только приступятъ, но и дѣйствительно прiобщатся *ко граду Бога живаго, Iерусалиму небесному и тмамъ Ангеловъ, торжеству и Церкви первородныхъ, на небесѣхъ написанныхъ* (Евр. 12, 22. 23); всѣ *возлягутъ со Авраамомъ, и Исаакомъ, и Iаковомъ въ царствiи небеснѣмъ* (Матѳ. 8, 11); всѣ *едино будутъ* (Iоан. 17, 21), будучи связаны между собою узами чистѣйшей взаимной любви, какъ дѣти одного общаго Отца, Который будетъ *всяческая во всѣхъ* (1 Кор. 15, 28).

6. Вообще же блаженное состоянiе праведниковъ на небеси будетъ таково, что нынѣ мы ни представить, ни изобразить его не можемъ: *ихже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человѣку не взыдоша, яже уготова Богъ любящымъ Его* (1 Кор. 2, 9; снес. 1 Iоан. 3, 2).

§ 195. б) Степени блаженства праведниковъ.

Блаженство праведниковъ на небеси, общее для всѣхъ ихъ, будетъ, однакожъ, имѣть свои степени, соотвѣтственно нравственному достоинству каждаго. Эта истина, вытекающая изъ самаго понятiя о безконечномъ правосудiи Божiемъ, о различiи заслугъ праведниковъ и о неодинаково-раскрывшейся въ нихъ способности къ наслажденiю блаженствомъ, — ясно засвидѣтельствована въ Св. Писанiи. Ее выразилъ Господь Iисусъ, когда сказалъ: *въ дому Отца Моего обители многи суть* (Iоан. 14, 2), и еще: *прiити имать Сынъ Человѣческiй во славѣ Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣянiемъ его* (Матѳ. 16, 27); *прiемляй пророка во имя пророче,*

мзду пророчу пріиметъ: и пріемляй праведника во имя праведниче, мзду праведничу пріиметъ: и иже аще напоитъ единаго отъ малыхъ сихъ чашею студены воды, токмо во имя ученика, аминь глаголю вамъ, не погубитъ мзды своея (Матѳ. **10**, 41. 42). Столько же опредѣленны слова св. Апостола Павла: *кійждо свою мзду пріиметъ по своему труду* (1 Кор. **3**, 8); *сѣяй скудостію, скудостію и пожнетъ: а сѣяй о благословеніи, о благословеніи и пожнетъ* (2 Кор. **9**, 6).

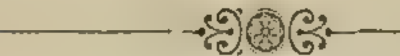
§ 196. в) Вѣчность блаженства праведниковъ.

Если мученія грѣшниковъ во адѣ представляются страшными особенно потому, что никогда не будутъ имѣть конца: то, съ другой стороны, и блаженство праведниковъ на небеси становится еще вожделѣннѣе отъ того, что точно также будетъ нескончаемо во вѣки. Въ Св. Писаніи это блаженство—

1. Прямо называется вѣчнымъ. И именно—а) вѣчнымъ животомъ: *и Азъ животъ вѣчный дамъ имъ, и не погибнутъ во вѣки* (Іоан. **10**, 28); *и сіе есть обѣтованіе, еже Самъ обѣща намъ, животъ вѣчный* (1 Іоан. **2**, 25); *и идутъ... праведницы въ животъ вѣчный* (Матѳ. **25**, 46); б) вѣчнымъ царствомъ Іисуса Христа: *сице бо обильно приподастся вамъ входъ въ вѣчное царство Господа нашего и Спаса Іисуса Христа* (2 Петр. **1**, 11); в) вѣчнымъ спасеніемъ: *аще и Сынъ бяше, обаче навыче отъ сихъ, яже пострада, послушанію. И совершився бысть всѣмъ послушающымъ Его виновенъ спасенія вѣчнаго* (Евр. **5**, 8. 9); г) вѣчнымъ наслѣдіемъ: *сего ради новому завѣту Ходатай есть, да смерти бывшей, во искупленіе преступленій бывшихъ въ первомъ завѣтѣ, обѣтованіе вѣчнаго наслѣдія пріимутъ званніи* (—**9**, 15); д) вѣчною славою въ противоположность временнымъ страданіямъ и печалямъ: *Богъ всякія благодати, призвавый васъ въ вѣчную Свою славу о Христѣ Іисусѣ, мало пострадавшыя, Той да совершитъ вы, да утвердитъ, да укрѣпитъ, да основетъ* (1 Петр. **5**, 10).

2. Представляется подъ такими образами, которые показываютъ, что оно никогда не будетъ имѣть конца. Представляется,

а) какъ сокровище неоскудѣвающее на небеси: *сотворите себѣ влагалища не ветшающа, сокровище неоскудѣемо на небесѣхъ, идѣже тать не приближается, ни моль растлѣваетъ* (Лук. 12, 33); б) какъ пребывающее, постоянное имѣніе на небеси: *узамъ моимъ спострадасте, и разграбленіе имѣній вашихъ съ радостію пріясте, вѣдяще имѣти себѣ имѣніе на небесѣхъ пребывающее и лучшее* (Евр. 10, 34); в) какъ наслѣдіе нетлѣнное и неувядаемое: *благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, Иже по мнозѣй Своей милости порождей насъ во упованіе живо воскресеніемъ Іисусъ Христовымъ отъ мертвыхъ, въ наслѣдіе нетлѣнно и нескверно и неувядаемо, соблюдено на небесѣхъ васъ ради* (1 Петр. 1, 3. 4); г) какъ неувядаемый вѣнецъ славы: *явльшуся пастыреначальнику, пріимете неувядаемый славы вѣнецъ* (—5, 4); д) какъ всегдашнее пребываніе со Христомъ: *и тако всегда съ Господемъ будемъ* (1 Сол. 4, 17).



ОГЛАВЛЕНІЕ.

ВВЕДЕНІЕ.

Глава I. О Богѣ, какъ Спасителѣ нашемъ вообще.

Глава 2. О Христѣ-Спасителѣ въ особенности.

Членъ I. О Лицѣ Іисуса Христа.

I. О двухъ естествахъ въ Іисусѣ Христѣ.

II. О единствѣ Ипостаси во Іисусѣ Христѣ.

Членъ II. О совершеніи Іисусомъ Христомъ нашего спасенія.

I. О пророческомъ служеніи Іисуса Христа.

III. О таинствѣ Евхаристіи или причащенія.

IV. О таинствѣ покаянія.

V. О таинствѣ елеосвященія.

VI. О таинствѣ брака.

VII. О таинствѣ священства.

Глава 2. О Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ.

Членъ 1. О Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ для каждаго человѣка порознь.

1. О частномъ судѣ.

2. О мздовоздаяніи послѣ частнаго суда.

Членъ 2. О Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздаятелѣ для всего рода человѣческаго.

1. О всеобщемъ судѣ.

2. О мздовоздаяніи послѣ всеобщаго суда.